

جاء الحق زبون الباطل ان الباطل كان زهوقا

الحمد لله الذي رساله هذا من تصنيف تاج العالمين عمدة المشككين



بفرمایش ریاد اللان شیخ بهاء الدین شیخ کاظم علی و شیخ اکبر علی جبران عیسوی و ضلع اروا

و طبع قیصری آباد مجده پندریه به تمام عبد اللطیف طبع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ حَقَّقَ لَنَا حَقِيْقَةَ اِيْمَانٍ وَوَقَّفَنَا بِاَقْدَارِهِ بِاَلِلسَانِ وَتَصَدَّقَنَا
بِاَلْقَلَمِ وَالْجَنَانِ وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلٰی مَنْ شَاءَ الدِّبْتُ فِي الْبُكَاءِ
وَالْعَمَلِ اَسَسَ بِنِيَّانِهِ بِالْعَفَايَةِ الْحَقَّةِ بِحَسَنِ الدَّلَائِلِ وَالْبُرْهَانِ
عَلَيْهِ اَللّٰهُمَّ وَاصْحَابِهِ الَّذِيْنَ هُمْ بِكَ لَوْ لَجَّوْا عَنْكَ فِي مَقْعٍ جَبَّ اَهْلُ الشَّرِكِ
وَالطَّغْيَانِ وَاعْلَاءَ كَلِمَةِ التَّقْوَى حَيْثُ لَا اِيْمَانَ *

اما بعد حمد و صلوٰۃ کے کتاب ابو محمد بن المنقر الی اللہ الاصل محمد بن حسن
الحسنی الحسنی نبیاً والحق فی مذہبنا والقادر فی النقشبندی طریقتہ کہ اندون برالہ
تقویۃ الایمان مولفہ مولوی اسماعیل صاحب دہلوی مطبوعہ عہدہ اشعری مطبع
کلکتہ کافقیہ کے نظر سے گذرا چونکہ مولوی صاحب سے افراط اور تفریط عفا
حقہ اہل سنت و جماعت میں کہ نزدیک مجبور کے ثابت اور محقق ہے ظہور میں
آئی اور بہت سی سوراویان نسبت ابنیہ کرام سیما نبینا علیہ التعمید السلام
اور ان کے الہیت کی نسبت سرزد ہوئیں ناچار ہو کر فقیر نے کمر ہمت کی
باندہ کے اونکی رفع افراط و تفریط میں سعی بلیغ کی تاکہ عوام و خواص اور
دام قریب میں نہ آویں اور اپنے تئیں عقاید حقہ اہل اسلام پر قائم رہیں

اور نام اسکا۔ اِنَّكَ اَشْكُوهُ وَلَا وَهَامُ فِي لُعْقَائِي فَحَقِّقْ لِي اَكْلَ الْاِسْلَامِ
 رکھا ناظرین زمانہ اور اہل علم سے امید ہے کہ اگر اسکو ملا خطہ فرما دیں اور
 موافق طریقہ اہل حق کے پاویں تو فقیر کی حق میں دُعا خیر کریں اور جو کچھ
 خطا اور قصور فقیر سے ظہور میں آیا ہو اسکو بذیل عفو چھپا دیں رَبِّ تَنَاقُصْ لِي
 مِّنْ اَنَّا اَنْتَ اَشْجَعُ بِالْعِلْمِ وَ اَخْوَدُ غَوَا اِنَّ اِلٰهَكَ لِلْوَسْوَسَاتِ الْعَالَمِيْنَ
 و صلی اللہ علی سیدنا محمد وآلہ وصحبہ وسلم تسلیما کثیرا کثیرا مقدمہ بیان
 میں حقیقت ایمانی کی پوشیدہ تر ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور
 اطمینان قلبی سے اور اقرار شرط ایمان ہے نزدیک جھوٹ حقیقت کی نہ شط
 اور جز ہے ایمان کا مگر نزدیک شمس الائمۃ اور فخر الاسلام کے پس محمد و آلہ
 کافی نہ ہو گا واسطے نجات و ایمان کے والا لازم آتا ہے اس سے کہ متنافق
 مومن ہوں اور حالانکہ ایسا نہیں کیونکہ اللہ صاحب ہے اون سے ایمان
 کی نفی کی سورہ بقرہ میں فرمایا وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَ
 يَالْتُسُوْهُمَا لَا خَيْرَ وَمَا يَكْتُمُوْنَ بِهٖ مُّؤْمِنِيْنَ ترجمہ
 بعض آدمیوں سے وہ آدمی ہے کہ کہتا ہے ایمان لائے ہم اللہ پر اور پچھلے
 دن پر حالانکہ وہ مومنین سے نہیں اور ان کے حق میں یہ وعید شدید فرمائی
 اِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِي الْمَلِئِكَةِ اَشْفَلُ مِنَ النَّارِ ترجمہ بیشک منافقین
 آگ کے نیچے درجے میں ہوں گے ونیز عند الاکراہ اقرار ساقط ہو جاتا ہے
 اور تصدیق قلبی باقی اور سیطرۃ اللہ صاحب سورہ نحل میں اشارہ فرمایا
 مَن كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنۢ بَعْدِ اِٰمَانِهٖ اِلَّا مَنۡ اَكْرَا وَ قَلْبُهٗ مُّطْمَئِنٌّ بِالْاٰمَانِ
 وَلٰكِن مَّنۡ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدۡدًا فَعَلَيْہِمْ مِّنۡ مَّغْصَبٍ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ

ترجمہ جو کوئی منکر ہو اللہ کا چچو ایمان کے مکر وہ شخص کہ زور لایا گیا اور سیرتہ
 اجراء کے کلمہ کفر کے اور حالانکہ قلب اس کا مطمئن ہے ساتھ تو حید اور تصدیق
 قلبی کے لیکن جو کوئی دل کھول کر منکر ہو اسوا و نیر اللہ کا غضب ہے اور
 بڑا عذاب فاعلہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ اقرار جزر ایمان نہیں مگر الا
 اجراء کے کلمہ کفر سے ایمان باقی نہ رہے اور حالانکہ ایسا نہیں جیسا کہ آیت کریمہ سے
 جانا گیا اور نیز محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق قلبی ایمان نہیں ورنہ لازم
 آتا ہے کہ یہود اور نصاریٰ بھی سون ہوں اس واسطے کہ وہ سب باوصف
 جانتے خدا کے اپنے دل میں یہ بھی جانتے تھے کہ آنحضرت رسول ہیں جیسا اللہ
 صاحب نے سورہ بقرہ میں ارشاد فرمایا یَعْرِفُونَ كَمَا يَعْرِفُونَ أَنْبَاءَهُ
 هُمْ وَإِنْ كَرِهْتُمْ لَيَسْأَلَنَّهُمْ لَاحِقٌ مِنْهُ فَيُخَوِّفُهُمْ أَوْ يَخْلَفُ بِهِمْ
 مِنْ يَنْبَغٍ أَوْ يُضْلِفُهُمْ أَوْ يَنْبِذُهُمْ أَوْ يَنْبِذُهُمْ أَوْ يَنْبِذُهُمْ
 اور بیشک انھیں یقین ہوں میں سے چہ پاتے ہیں حق کو اور وہ جانتے ہیں اور اللہ
 صاحب نے سورہ انعام کے دوسرے رکوع میں ارشاد فرمایا الَّذِينَ يَتْلُونَ
 الْكِتَابَ يَعْرِفُونَ كَمَا يَعْرِفُونَ أَنْبَاءَهُمْ لَاحِقٌ مِنْهُ فَيُخَوِّفُهُمْ
 یَوْفُونَ مَنْ يَنْبِذُهُمْ لَاحِقٌ مِنْهُ فَيُخَوِّفُهُمْ لَاحِقٌ مِنْهُ فَيُخَوِّفُهُمْ
 کو جیسا کہ جانتے ہیں وہ لوگ اپنے بیٹوں کو انہیں لوگوں نے ٹوٹا اور ٹھہرایا
 اپنے ذاتوں پر پس بھی لوگ نہیں ایمان لائے اس لیے یہ سے صاف ظاہر
 ہوا کہ محمد و علم اللہ و رسول کا بلا تصدیق واسطے ایمان کے کافی نہیں اور
 ایمان دو قسم ہے ایک اجمالی دوسرے تفصیلی اجمالی عبارت ہے ان کلمات
 کی تصدیق سے امنت باللہ محمداً و آتہ و صفاتہ و قبلتہ جمیع

محکمہ ترجمہ ایمان لا یامین اللہ برحبیبہ کہ وہ اپنے تابسون اور صفتوں
 کے ساتھ ہے اور قبول کیا میں نے اس کے سب احکام اور تفصیلی عبارت ہو
 ان کلمات کی تصدیق ہے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهٖ وَکُتُبِهٖ وَرُسُلِهٖ وَ
 الْیَوْمِ الْآخِرِ وَالْقَدْرِ خَیْرٍ وَشَرِّهِ مِنَ اللّٰهِ تَعَالٰی وَرَبِّ الْعٰلَمِیْنَ
 بعد الموت ترجمہ ایمان لا یامین اللہ پر اور اس کے شر اور اس کی کتابیں
 اور اس کے پیغمبروں پر اور پہلے دن پر کہ وہ قیامت ہے اور اندازہ نیکی
 اور بدی کا اللہ صاحب کے طرف سے ہے اور ایمان لا یامین وٹھنے پر بعد
 موت کے وَاذَاتَمَّتِ الْمَقْدِفٰتُ فَهَآءَا شَرَعَ فِی الْمَطْلُوْبِ یَعُوْذُ اللّٰهُ بِالْقَلْبِ
 الْقَلُوْبِ قَوْلُہٗ ا ما بعد سنا چاہیے کہ آدمی سارے اللہ کے بندہ ہیں اور جب
 کا کام بندگی ہے جو بندہ کہ بندگی کرے وہ بندہ نہیں اور اصل بندگی ایمان
 درست کرنا ہے کہ جس کے ایمان میں کچھ خلل ہے اس کی کوئی بندگی قبول نہیں اور
 جس کا ایمان سید ہے اس کے نوٹری بھی بندگی بھٹ سے سوہر آدمی کو چاہیے
 کہ ایمان کے درست کرنے میں بڑی کوشش کرے اور اس کے حاصل کرنے کو سب
 چیزوں سے مقدم رکھے اَقُوْلُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ جو کچھ فرمایا سب راست اور
 بجا ہے کہ بے درستی ایمان کے کوئی عبادت مقبول نہیں قَوْلُہٗ جو عوام
 میں مشہور ہے کہ اللہ اور رسول کے کلام کا سمجھنا بہت مشکل ہے اس کو بڑا علم
 چاہیے کہ وہ طاقت کھان کہ اونکا کلام سمجھیں اور اس راہ پر چلنا بڑے
 بڑے بزرگوں کا کام ہے ہماری کیا طاقت ہے کہ اس کے موافق چلیں بلکہ اس کو
 یہی باتیں کفایت کرتی ہیں جس پر چلے آتے ہیں سو یہ بات بہت غلط ہے اس کو
 کہ اللہ صاحب نے فرمایا ہے کہ قرآن مجید میں یقین بہت صاف صریح ہیں انکا

سمجھنا مشکل نہیں انتہی اقوال باللہ النفاقی فیہ مغالطہ صحیح ہے کیونکہ مغنی اس
 ایہ کے یہ ہیں کہ قرآن مجید کی باتیں صاف و صریح ہیں بحیثیت موافقت ان آیتوں کے
 عقل سلیم سے اور یہ کہ صاف و روشن ہیں بحیثیت مطابقت ان آیات کے کتب سے
 سے جو یہود کے نزدیک ہی مسلم تھے نہ یہ کہ یہ آیات روشن ہیں ہر عام سمجھنا اور سکا
 بدون لغت والی اور جانتے علم فصاحت و بلاغت و زبان عرب کے انسان ممکن
 ہے جیسا تفسیر فتح الغرر میں مولانا شاہ عبد الغفر صاحب نے لکھا آیات بنیات
 یعنی دلائل روشن اندھم از حجت اعجاز لفظ و ہم از حجت مطابقت معنی ان آیات
 یا مقتضا عقل سلیم و ہم از حجت موافقت ان آیات با کتب بنیاد پیشین کہ نزد یہود و
 نیز مسلم الثبوت است پس انکار ابن آیات از حجتی تو اندیشہ میں مشہور عوام بہت
 صحیح ہے یہ بچارے جو محض جاہل اور زبان سے بھی ناواقف کیونکہ سمجھ سکتے ہیں
 بلکہ آیات قرآنی کو بخوبی سمجھتا اور اس کے معنی کو بھونچتا تو اس زمانہ کے بڑے بڑے
 عالموں سے بھی ممکن نہیں اور قول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شکوہ کہ کتابی
 میں شرف حاصل فقہ غیور فقیہ اس پر وال ہے ترجمہ بہت سے اوشخانے والے
 فقہ کے فقیہ نہیں یعنی ان کو طاققت فہمید نہیں ہے اور قصیدہ امالی میں بھی کہ کتب
 معتبرہ عقائد سے لکھا ہے شجر جمیع العلم فی القرآن لکن + تقاضا
 عنہ اقصاء الرجال یعنی تمام علم قرآن میں موجود ہے لیکن قاصر ہے
 اس سے فہمید لوگوں کی و نیز امام حجتہ الاسلام امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر
 سورہ یوسف میں ایک حدیث طویل قرآن کی فضائل میں ذکر کی ہے کہ ایک جزو
 اس حدیث کا یہ ہے والقرآن بحر عمیق لا یدرک قعرہ ولا یلیج منتہا ترجمہ یہ ہے
 قرآن وریاے عمیق ہے کہ نہیں دریافت کیا گیا عمق اس کا اور نہیں پہنچا کوئی

اوسکے انتھا کو اور مطلب اون عوام کا یہ ہے کہ ہم لوگ مطیع اور مقلد ہیں ایک امام
 کے جو اونہوں نے اپنے کتب میں کتاب اللہ اور کتاب الرسول سے سمجھ کر لکھا اور فقہاء
 اور علمائے ہمسکھایا اور سیر چلتے ہیں اور تطبیق اس کے کلام کی ساتھ آیات بنیات کے
 ہمسخت شکل ہے کیونکہ یہ آیات زبان عربی میں ہیں اور ان آیتوں کا بین اور
 واضح اور آشکار ہونا نسبت زبان ان خوب کے ہے نہ نسبت ہمارے کہ ہم جاہل
 اور بے زبان محض ہیں اور نیز نظم قرآن مختصر آیات بنیات میں نہیں بلکہ سوائے
 اوس کے بہت سے اقسام میں آرا بجمہ خاص عام مشترک ماول مظاہر نص
 منفس خفی محکم مشکل مجمل تشابہ حقیقہ مجاز نصرت کناہ وغیرہ اور صاف
 صیح ایک قسم ہے ان اقسام سے اگر اوسکا سمجھنا مشکل نہیں تو اور اقسام کا سمجھنا
 عوام بلکہ خواص کو بھی مشکل ہے اور عوام اور جمہل تو قرآن کی تلاوت پر ہی قادر نہیں
 پھر معنی سمجھنا اور لفظ قرآن سے بلا سمجھائے دوسرے کے اور نہ سخت و شوار
 ہے اور بھی مطلب اس آیت قرآنی کا ہے کہ جو آپ سنا لائے ہیں واسطے تسلیم
 عولم کے یعنی **تَقُولُ لَكَ رَبِّكَ إِنَّكَ قَدْ كَفَرْتَ بِالَّذِينَ شَرَعْنَا لَكَ آيَاتٍ**
 ترجمہ یعنی وہ اللہ ایسا ہے کہ جس نے کھڑا کیا نادانوں میں ایک رسول اور نہیں ہے
 الخ کیونکہ حضرت صلعم حبیب سلیم فرماتے تھے جنکو اللہ صاحب نے سعید ازلی کیا تھا
 وہ با ایمان ہو جاتے تھے اور اونکو انحضرت کی تعلیم سے تزکیہ نفس حاصل ہوتا
 تھا اسعبط اس زمانہ میں ہی علماء کے زبان سے آیات قرآنی سنکر تفرقہ با بین
 حلال اور حرام کے کرتے ہیں اور حلال کو حلال اور حرام کو حرام جانتے ہیں قولہ
وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ۚ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ
 ترجمہ بے شک اوتارے ہم نے تیری طرف باتیں کھلی اور سنکر اوس سے وہی کفر ہے

جو لوگ بے حکم ہیں اقول یا اللہ المتوفیق تفسیر نفوی میں تبدیل اس آیت کے لکھا
 ہے کہ یہود نے کلمہ کیا تھا کہ اذکار سونے کے حجر صلعم تو ہم ایمان لاؤں گے پر حجب
 آنحضرت طاہر ہوئے اور نبی لڑا نکار کیا اور نکالیں اس واسطے انکو یہ حکم فرمایا ق مَا
 بِكُفْرِيهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ الخ مطلب عوام کا یہ ہے کہ ہم علماء سے جو
 بات سنتے ہیں اور سپر عمل کرتے ہیں اور وقوف اور اطلاع حقیقت احکام سے
 علماء کو ہے اور اوپر چلنا ہی بعینہ کام اور نکال ہے اور ہم سب عوام اوس سے
 قاصر ہیں نہ یہ کہ اوس سے بے حکم ہیں اور اوسکو نہیں مانتے پس ان عوام کو تحت
 اس آیت کی جو شان میں بے حکم یہود کے ہے سمجھنا اور اوس میں داخل کرنا حلال
 آیت قرآنی ہے قولہ یعنی ان باتوں کا سمجھنا کچھ نہ شکل نہیں بلکہ اونپر چلنا نفس پر
 مشکل ہے اس واسطے کہ نفس کو حکم برداری کسی کی بری لگتی ہے سو اسلئے یہ لوگ
 جو بے حکم ہیں اس سے انکار کرتے ہیں اور اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے کو بہت علم
 نہ چاہیے کہ پیغمبر لڑنا دانون کو راہ بتانے کو اور جاہلون کے سمجھانے کو اور پیلیوں
 کے علم سکھانے کے تھے اقول یا اللہ التف قہنی اگر ان باتوں کا سمجھنا کچھ
 مشکل نہ ہوتا تو آپ ہمیں کو کیوں قوم یہود میں داخل کر کے فاسق اور بے حکم
 فرماتے اور یہ جو فرمایا کہ اوسپر چلنا نفس پر مشکل ہے امر واقعی ہے ورنہ سولوی حسب
 تقلید آئندہ اربعہ کے چہور کر جتہد مسلم الاحبتما واسنے نہیں نہ سمجھتے سب احکام
 کے ہیں اللہم احفظنا منہ اور جواب اس بے حکمی کا سابق گذرا اگر اللہ اور رسول
 کے کلام سمجھنے کو بہت علم و کار نہ تھا تو حضرت قرآن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کیوں نازل اموتا کہ حضرت علم لدنی رکھتے تھے اور جو زیادہ علم رکھتا ہے اوس سے
 تعلیم عوام و خواص بخوبی ظہور میں آتی ہے کیونکہ اپنی باتوں کو سپر ہمار کر کے

اور نیکے توہن میں مدعا کو جاگزین کرتا ہے جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 اور یہی وجہ تھی کہ موسیٰ علی نبیہ الصلوٰۃ والسلام کو بیچ البحرین میں حضرت
 خضر علیہ السلام کے پاس بھیجا کہ اونکو اللہ صاحب نے علم لدنی عطا فرمایا تھا
 جیسا کہ قرآن میں اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا اِنَّا اَنزَلْنَاهُ بِحَمْدِنَا
 وَ عَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عَلَّمَائًا ترجمہ اور دیا مئے اوسکو رحمت اپنے پاس سے
 اور سکھایا اوسکو اپنے پاس سے علم اور کلام رسول اکثر تفسیر حضرت قرآن کی
 ہے جو علم اوس میں درکار ہے اس میں کسی قدر کم اوس سے کیونکہ یہ نسبت اوس کے
 مفصل ہے غرض کہ بے علم کی تعلیم بہت دشوار ہے اور یہ جو فرمایا کہ پیغمبر صلعم راہ تباری
 اور علم سکھانے اور سمجھانے کو آئے تھے راست اور سچا ہے قولہ یعنی یہ اللہ
 کی بڑی نعمت ہے کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان سبے خبروں کو خبردار
 کیا اور ناپاکوں کو پاک اور جاہلوں کو عالم اور احمقوں کو عقلمند اور راہ نشکے
 ہوؤں کو سیدھی راہ پر لایا اَقُولُ يَا لَكَ الْخَوَافِیُّ مَعَامُ غُورِ اَوَّلِ اَمْرٍ
 ہے کہ اگر کوئی نادان ایسی عبارت لکھی کہ اوس سے صراحت ہے اولی نسبت
 اللہ اور رسول کے طور میں آوے تو محمول اوسکی نادانی اور حق پر ہوگا کہ
 کہ یہ شخص نادان اور احمق ہے اور خطاب سولوی صاحب کہ محبتہ سلم الہیہ
 اس فرقہ و ملاہیہ کے ہیں انکی زبان تو یہی ہے کلمہ یہ نسبت خدا اور رسول کے
 کہ اس نے ایسا رسول بھیجا کہ ان سبے خبروں کو خبردار کیا کیونکہ صا در ہوا
 ظاہر انشاء اسکا بجز انانیت اور اتباع نفس و ہوا کے کیا تصور کیا جائے
 کیونکہ سولوی صاحب بڑے عالم ہیں کیا اتنا ہی نہیں جانتے کہ ثابت بن
 قیس کہ اوس کے کان میں کچھ گرائی تھی اور حضرت صلعم کے حضور میں بات باواز

لم یذکرتمہ تھے جو سوہم نے ادلی تھے اسوہ سے اللہ تعالیٰ اسنے یہ آیت نازل فرمائی
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ
 لَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا
 تَشْعُرُونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ أَصْوَاتَهُمْ عَنِ السُّؤْلِ
 اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَسْخَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْضَرَةٌ
 وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۚ ترجمہ ہے ایمان والو! اپنے نکر واپستی اور انہیں نہی کی آواز
 سے اوپر اور ان سے نہ بولو گھر گھر کیسی گھمکتے ہو ایک دوسرے پر کہیں اکارت
 نہ ہو جاؤں تمہاری کئی اور تمکو خبر نہ ہو جو لوگ دلی آواز سے بولتے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وہی ہیں جنکے دل جانچے ہیں اللہ نے ادب کیلئے
 انکو سعادتی سے اور نیک بڑا اور بے ادبی ہمارے اردو زبان میں صاف
 ظاہر ہے کیونکہ کلام میں نے اور ان نے بہت ایسے شخص کو زبان نہیں کہتے ہیں
 کہ جو بالکل ذلیل اور خوار ہو تلفظ ان کلمات سے خوف زوال ایمان ہے و الحق
 ما قال من ترک الادب فقد رد عن الباب یعنی جس نے ادب کو چھوڑا وہ گناہگار اور
 سے اور اسی طرف اشارہ ہے استخوان قلب اولئک الذین اسخن اللہ قلوبہم
 لَهُمُ التَّقْوَىٰ کمال تعجب ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب
 دہلوی اپنی تفسیر غزالی میں چچا ایسا تحریر فرماتے ہیں کہ اللہ صاحب حسن ظن
 اور مولوی صاحب زبان ہیں ایسا فرماتے ہیں دونوں صاحبوں کے کلام
 میں فرق بڑا ہے اور اشارہ اسکا یہ ہے کہ مولوی صاحب نے اتباع اونکی جیڑ کر
 بنفس نفیس احتیاد کر لیا ہے۔ یہیں تفاوت یہ ہے کہ کجاست تاہم کجا۔ قولہ
 جو کوئی یہ آیت مکرہ نہیں کہنے لگے کہ یہ میری بات ہو اسے عالموں کے کوئی نہیں

سمجھ سکتا ہے اور انکی راہ پر سوا سب بزرگوں کے کوئی نہیں چل سکتا سوا اس نے
 اس آیت کا انکار کیا اور اس نعمت کی قدر نہ سمجھی بلکہ یوں کہتا جاسیے کہ جاہل لوگ
 انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور گمراہ لوگ انکی راہ پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں
 اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ غَرَضُ قَائِلٍ بِہِ یَعْنِیْ بِمُتَّبِعِہِمْ کَہْ بَاتِ یَعْنِیْ حَدِیْثُ
 سوا علمائے کوئی نہیں سمجھتا کیونکہ حق فہمید علمائے ہی کے واسطے ہے کہ
 وہ زبان عربی سے واقف ہیں بایہ غرض ہے کہ پہ مرتبہ فہمید علمائے ہی کو ہے
 اور ہم اون کی تعلیم سے واقف ہوتے ہیں جبنا کہ اللہ صاحب نے فرمایا
 اِنَّمَا یُخَوِّتُ اللّٰہُ مِنْ عِبَادِہٖ الْعُلَمَاءُ یعنی نہیں ڈرتے اس کے بندوں
 سے مگر علمائے طلب سکایہ ہے کہ حق خوف و خشیت علمائے ہی کو ہے اور خوف و عوام
 اونکے مقابلہ میں کچھ نہیں یہ کلام ان کا اسی آیت پر چل کیا جاوے گا اور تمام
 مسلمین کو تنکیرین اور کافرین میں داخل کرنا نشان علمائے نہایت بعید ہے
 سے مرد و آخرین مبارک بند و الیت اور جواب دوسرے فقرہ کا بھی اس پر
 قیاس کرنا چاہیے کہ غرض اس کے اظہار کمال علما اور بزرگوں کا اور اپنا اظہار
 قصور اور عجز ہے کیونکہ نشان مسلمین سے انکار آیت قرآنی بمراحل دور ہے اور
 یہ جو فرمایا کہ جاہل لوگ انکا کلام سمجھ کر عالم ہو جاتے ہیں اور گمراہ لوگ انکی راہ
 پر چل کر بزرگ بن جاتے ہیں کچھ تک نہیں انصورتہ تو شر جو محبت علمائے کرتے ہیں وہ عالم
 ہو جاتے ہیں قولہ اس بات کی مثال یہ کہ جیسے ایک بڑا حکیم ہو اور ایک سخت بیمار
 پھر کوئی شخص اس بیمار سے کہے کہ فلاں نے حکیم کے پاس جا اور اس سے علاج کر
 وہ بیمار یہ جواب دے کہ اس کے پاس جانا اور اس سے علاج کرنا بڑے بڑے
 تندرستوں کا کام ہے مجھ سے کہیونکہ ہو سکے کہ میں سخت بیمار ہوں سو وہ بیمار

بڑا احمق ہے اور اس حکیم کی حکمت کا انکار کرتا ہے اس واسطے کہ حکیم تو بیارون
 ہی کے علاج کے واسطے ہے جو تندرستوں کا علاج کیا کرے اور اونہیں کو اسکی
 دوا سے فائدہ ہو اور بیارون کو کچھ فائدہ نہ ہو تو وہ حکیم کا ہیکہ غرض جو کوئی بھت
 چاہل ہو اسکو اللہ اور رسول کے کلام سمجھنے میں زیادہ غیبت چاہیے اور جو بڑا
 گنہگار ہو اسے اللہ اور رسول کے راہ پر چلنے میں زیادہ کوشش چاہیے سو
 خاص و عام کو چاہیے کہ اللہ اور رسول کے کلام کو تحقیق کرے اور اسکو سمجھیں
 اسی رحیلین اور اسی کے موافق اپنے ایمان کو ٹھیک کرے **اقول بحوالہ اللہ**
التوفیق یہ مثال مطابق مثل ہے کہ سنیں اس واسطے کہ بیان حکیم کماں جو
 ہے کہ جسکے پاس جا کر اسکے کلام کو جو سمجھیں مگر اسکا کلام اور وہ زبان عربی
 اور سمجھنا اس کلام کا سوائے علما اور مجتہدین کے غیر ہے ممکن نہیں پس جو
 ہمارے امام صاحب کہ جنکو امام ابی حنیفہ کوئی جہتہ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ وہ
 مجتہد مسلم الاجتہاد اکثر خلائق ہیں اور انکے صاحبین کہ اونہوں سے تمام
 احکام عبادات اور معاملات کے بخوبی اپنی کتابوں میں بیان کر دیئے اب اسکی
 کون ماہر تر ہے کہ جن کے پاس جا کر تحقیق قرآن اور حدیث کریں اور خواہم نمود
 لیاقت فہم زبان عربی کے نہیں رکھتی کہ اسکو بوجھیکر علاج امراض برائی و نفسانی
 اور روحانی کریں تاں زکیہ و تقویہ نفس حاصل ہو اور بدولت اس کے فلاح اور
 نجات ہو بلکہ اس جانتال مطابق مثل ہے کہ کلام اللہ اور رسول کا مثل بحر
 عمیق ہے کہ اس سے عبور کر کے انسان کو اپنے منزل مقصد و ملک پر پہنچا سکتا
 و شوار ہے مگر باغاثت علیا سے دین کیونکہ عبور و ریا لاسائل سے بدولت خدا
 کے کہ وہ اپنے جہازوں میں آدمیوں کو بٹھلا کر منزل مقصود کو پہنچاتے ہیں

میری چونکہ راہ خطرناک ہے اور خوف غرق مراکتب پیش اس واسطے فریب مندر
 ہوئی نیک ایک زبان کو کہ وہ عارف جزئیات و ریاضات ہے اس کو اپنے ساتھ
 لیکر یا عانت اس کی مندر تک فنان کو بیو نہا دیتے ہیں پس بھی حال علمائے
 دین کا نسبت کتاب اللہ اور کتاب الرسول کے ہے کہ ہر ایک حتی الامکان اپنی
 تعلیم و تحقیق سے ہر شخص کو راہ راست پر لاتے ہیں اور جب ان کو کسی مسائل میں
 مشکوک واقع ہوتے ہیں تو وہ رجوع طرف امام صاحب کے کہ وہ عارف مسائل
 و ریاضے کتاب و سنت ہیں کرتے ہیں اور باستعانت ان کے مندر معتمد کو
 پوچھتے ہیں اور تمام غلطی کو پہونچاتے ہیں اور تفسیر کتاب اور سنت بالاس
 نہیں کرتے کہ یہ دین میں مستوع ہے قول اب سنا چاہیے کہ ایمان کے دو چیزیں
 خدا کو خدا ماننا اور رسول کو رسول خدا کو خدا سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کا
 شریک کسی کو نہ سمجھے اور رسول کو رسول سمجھنا اس طرح ہوتا ہے کہ اس کے
 سوا کسی کی راہ نہ کرے اس پہلی بات کو توحید کہتے ہیں اسکے خلاف کو شرک
 و دوسری بات کو اتباع سنت کہتے ہیں اور اس کے خلاف کو بدعت سو کسی کو
 چاہیے کہ توحید اور اتباع سنت کو خوب پکڑے اور شرک اور بدعت سے بہت بچ
 کہ یہی دو نوچیزیں اصل ایمان میں خلل ڈالتے ہیں اور باقی گناہ ان سے چھین
 کہ وہ سب اعمال میں خلل ڈالتے ہیں اور چاہیے کہ جو کوئی توحید اور اتباع سنت میں
 بڑا کامل ہو اور شرک اور بدعت سے بہت دور اور لوگوں کو جس کے صحبت سے
 یہی بات حاصل ہوتی ہو اسی کو اپنا پیر اور استاد سمجھے سو اس سے کتنی فائدہ
 اور حدیثیں کہ جنہیں بیان توحید اور اتباع سنت کا ہے اور میرا شرک اور
 بدعت کی اس سالہ میں جمع کہیں اور ان آیتوں اور حدیثوں کا ترجمہ اور

حاصل معنی کا بیان زبان ہندی سلیس میں کر دیا تاکہ عوام اور خواص اس سے
 فائدہ بڑا اڑا سکیں اور جنکو اللہ توفیق دے دے سیدھی راہ پر پہنچا
 اور بتائے واسطے کو وسیلہ نجات ہو دے آمین یا رب العالمین
 اقوال باللہ التوفیق سبحان اللہ جناب مولوی صاحب تو بڑے منبع
 قرآن و حدیث کے ہیں اور جو کچھ نہر مالتے ہیں انھیں قرآن و
 حدیث سے مستنبط کر کے ارشاد کرتے ہیں جب ایمان کے دو جزو
 ہوتے ایک خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول و مجموع دونوں جزو
 یہ پھر کہ خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول اب اسجا یہ سوال ہے
 کہ آیا یہ کسی آیت کا ترجمہ ہے یا کسی حدیث کا اگر آیت کا ترجمہ ہے تو وہ
 کون آیت ہے اور اگر حدیث کا ترجمہ ہے تو وہ کون حدیث ہے بیان اوسکا
 ضرور ہے اور ظاہر یہ خلاف مذہب جمہور ہے جیسا کہ مقدمہ میں اوجت
 فائدہ سابقہ کے جانا گیا اور ظاہر ہے کہ کیونکہ صرف خدا کو خدا جاننا اور
 رسول کو رسول واسطے ایمان کے کافی ہو گا کہ اسجا یہ تصدیق قلبی ہے
 اور اقرار اس لئے کہ جانتا مراد و انتہی ترجمہ لفظ علم کا ہے اور یہ
 امر باتفاق محققین ثابت ہے کہ ایمان عبارت ہے تصدیق بما جاہلہ النبی
 صلعم من عند اللہ اور اقرار سے یعنی ایمان عبارت ہے اعتقاد اون جزو
 جسکو حضرت رسول صلعم اللہ کے نزدیک سے لاتے اور اوسکے اقرار سے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ نحل میں فرمایا مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ
 اٰتِيَتْهُ الْاٰمِنَةُ الْاُولٰٓئِكَ فَلَهُمْ مَطٰبِعُ مَبٰلٰغٍ لَا يَصْحٰنُ ترجمہ کوئی
 منکر ہو اللہ کا پچھے ایمان کے مکر وہ شخص کہہ دے لا یا گیا اور پھر ساتھ ہر ان

ٹکڑے کے اور حالانکہ قلب و سکا مطمئن ہے ساتھ تصدیق قلبی کے
 پس اس آیت سے یہ امر متحقق ہوا کہ ایمان عبارت تصدیق سے ہے
 اور وہ کسی حالت میں ساقط نہیں ہوتا اور قرار ساقط ہوتا ہے نہ صرف
 جانتے خدا اور رسول سے جیسا مولوی صاحب نے فرمایا بلکہ
 صرف خدا کو خدا جاننا اور رسول کو رسول جاننا ہو مگر یہ تفسیر مولوی صاحب
 فرمایا کہ رسول کو رسول جاننا اسطرچہ ہوتا ہے کہ اسکے سوا کسی راہ
 نہ نکلے یعنی اسی کی راہ پر چلے دوسری راہ پر نہ چلے اس سے لازم آتا
 کہ عمل بالارکان جزو ایمان ہو حالانکہ عمل بالارکان باتفاق علماء خفیہ
 جزو ایمان نہیں ہے اسوجہ سے کہ کتاب اللہ اور کتاب الرسول میں
 عطف اعمال کا ایمان پر آیا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا
 اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ الْخ اور یہ امر یہی ہے کہ
 مابین معطوف و معطوف علیہ تغایر ضروری ہے کما لا یخفی علی من لم
 ادنیٰ فسکتہ فی العلم اور نیز جب کہ اتباع سنت جزو ایمان ہوا تو لازم آتا
 کہ کل محمدی مومن ہوں اسلئے کہ کوئی قبیح کل سنت کا نہیں ہے
 اور لازم ہوگا کہ کل فرقہ اسلامیہ دائرہ اسلام و ایمان سے خارج ہو جائیں
 اور یہ خلاف حدیث اور مذہب محققین ہے پس تعریف جامع نہ ہوگی اور اگر
 کوئی خدا کو خدا اور رسول کو رسول جانتے اور ساتھ اسکے شرک بھی نہ
 کرے اور تتبع سنت بھی ہو اگرچہ وہ اعتقاد و تصدیق نہ رکھتا ہو تعریف
 مذکور سے لازم آتا ہے کہ وہ بھی مومن ہو حالانکہ وہ ہرگز مومن نہیں بحسب
 نہ ہونے تصدیق کے کہ وہ اس سلسلے میں ہے پس تعریف مولوی صاحب

کے مانع ہی نہ ہوتے اور یہ جو فرمایا ہے کہ اس کے سوا کسی کی راہ نہ پکڑے کسی
 راہ نہ پکڑنے سے کیا مطلب ہے آیامراد اوس راہ سے راہ شیطان ہو تو سلنا
 اور اگر یہ مراد ہے کہ صحابہ کی راہ یا اور ائمہ اربعہ کی تو غیر مسلم کیونکہ خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ اٹھائیں گا لہجہ قوم قبائلیہم اقتدیتم
 راہہم ثم یعنی حضرت نے فرمایا کہ صحابہ پیر مثل ستاروں کے ہیں پس کہانتہ
 جن ایک کے اوغین سے اقتدا کرو تم سب ہاؤ گے اور نیز اتباع سنت سے
 روایت صحابہ ممکن نہیں کیونکہ کل عادت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہوا
 روایت ان حضرات کے مندرجہ قسط میں ہیں و جامعین ان کے بخاری ہوں یا مسلم
 یا ابوداؤد یا غیر ذلک من الرواۃ اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ داخلین
 حدیث خیر القرون فمن تبع الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم
 میں یعنی فرمایا اس حدیث میں حضرت صلعم نے کہ بہترین زمانہ میرا زمانہ
 پھر وہ زمانہ ہے جو میرے زمانہ سے ملا ہے پھر وہ زمانہ جو اوس کے بعد
 ملا ہے تو پھر جب امام صاحب اخل بعض قرون کے ہوتے تو تابعین ہوتے
 یا تبع تابعین تو ان کی اقتداء بعینہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور
 اسکی تحقیق بر فرقان مجیدنا طوع ہے جیسا فرمایا اللہ تعالیٰ فی سورۃ آل عمران
 میں اِنَّ اَوَّلَی النَّاسِ بِاِیْرَ اِھِمَّ لِّلَّذِیْنَ اَتَّبَعُوْهُ وَھٰذَا النَّبِیُّ
 وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاللّٰهُ وَلِیُّ الْمُؤْمِنِیْنَ ترجمہ اللہ صاحب نے فرمایا
 کہ یہ تحقیق اولی اور سابق آدمیوں کے ابراہیم کے ساتھ وہ لوگ ہیں کہ میری
 امت اقتدا کی ابراہیم علیہ السلام کے اور اپنے ہاں یحییٰ کو شہر بل میں چھوڑ کر حضرت
 ابراہیم کے ساتھ چلے گئے اور بعد ازیں کے یہ نبی اور جو لوگ کہ ایمان لائے حضرت پر

اور اللہ دوست ہے مومنین کا تو دیکھو کہ اتباع مومنین ساتھ ابراہیم کے
 بواسطہ نینا صلی اللہ علیہ وسلم کے حاصل ہوئی اور اللہ ان سب مومنین کا
 دوست ہے اور اتباع و دشمنان خدا کی عین اتباع خدا اور رسول ہے اور
 جواب باقی عبارت کا اچھو بہ سابقہ اور نیز اس بیان سے ظاہر اور آشکارا ہے
 حاجت مکرر بیان کی نہیں قولہ اول معنی مشرک اور توحید کے سمجھنا چاہئے
 تا برائی و بھلائی انکی قرآن و حدیث سے معلوم ہو سنا چاہئے کہ اکثر لوگ
 پیروں اور پیغمبروں اور اماموں اور شہیدوں کو اور فرشتوں کو اور ربوں کو
 مشکل کے وقت پکارتے ہیں اور اللہ مرادین مانگتے ہیں اور انکی منتیں مانتے
 ہیں اور حاجت برائی کے لئے تذر و نیاز کرتے ہیں اور بلا کے ٹلنے کے لئے اپنے
 بیٹوں کو اور انکی طرف نسبت کرتے ہیں کوئی اپنے بیٹے کا نام عبد البنی رکھتا ہے
 کوئی علی بخش کوئی حسین بخش کوئی حسن بخش کوئی مدار بخش کوئی سارا بخش
 کوئی غلام محمدی الدین کوئی غلام معین الدین پھر انکے جھنڈے کے لئے کوئی کسیکے
 نام کی جوڑی رکھتا ہے کوئی کسیکے نام کی بدھی کوئی کسیکے نام کے کپڑے
 بہنتا ہے کوئی کسیکے نام کی پیری ڈالتا ہے کوئی کسیکے نام کے جانور بیچ کرتا ہے
 کوئی مشکل کے وقت کسی کی دھاتی دیتا ہے کوئی اپنی باتوں میں کسیکے نام کی
 قسم کھاتا ہے غرض کہ جو کچھ ہندو اپنے بتوں سے کرتے ہیں سو وہ سب کچھ
 یہ جھوٹے مسلمان اولیاء انبیاء اماموں شہیدوں سے اور فرشتوں اور
 پیروں سے کر گزرتے ہیں اور دعویٰ مسلمانانہ کاتے جاتے ہیں سبحان اللہ
 یہ منہ اور یہ دعویٰ **اولیاء اللہ التوفیق** پوشیدہ نہ ہے یہ بات کہ مطلقاً پکارا
 انبیاء اور اولیاء کا شرع میں مطلقاً مقابلہ خدا کے بلکہ بلحاظ برکات اسمیہ کہ

اللہ تعالیٰ برکت اودن کے اسماء کے بلا کو بالذات ہے ممنوع نہیں اور جو قرآن
 میں نفی و عارضہ اللہ کی وارد ہوئی مراد اوس دعا سے عبادت سے
 جیسا کہ اللہ صاحب نے اس آیت کریمہ میں ارشاد فرمایا ہے وَالَّذِينَ هُمْ
 قَدْ عَمُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَنْصُرُهُمْ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ آيَاتِهِ
 مِمَّنْ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَعَلَّهُمْ يُغْنَوْنَ یعنی وہ لوگ کہ عبادت کرتے
 ہیں سوا اللہ کے کہ نہ ضرر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع پہنچاتے یہ معنی تفسیر نفی
 میں تبصریح مذکور ہے اور ذکر اسکا آئندہ آویگا اور مذہب نیاز و دوستان خدا
 کے باین معنی کہ ثواب کھاتے بیٹے کا دوستان خدا کو بد یہ کرتا نہ ہو ایک حنفیہ
 کے جایز اور مشروع ہے اس میں کچھ قباحات نہیں اور یہ افعال جو علوم
 بلا کے ماننے کیواسطے اپنے بیٹوں کو اوتار کے طرف نسبت کرتے ہیں جو
 اسکا بتفصیل تمام شرح اسامی میں انشاء اللہ ابھی ذکر کیا جاوے گا فلننظر
 آئے یہاں یو بکوش بکوش سنو تا بخوبی حقیقت ان ناموں کی ظاہر اور آشکار
 ہو جانا چاہیے کہ عہد کے دو قسم ہیں ایک بندہ خالق اور ایک بندہ مخلوق
 بندہ خالق یعنی جیسے عبد اللہ و عبد الرحمن و علی مذہب عبد اضافت
 کیا جاوے گا طرف اللہ کے تو مراد اوس سے معنی حقیقی عہد کے لیے جاوے گی
 یعنی پوجنے والا اللہ کا اور عبد مخلوق کی ہی دو قسم ہیں قسم پہلی وہ کہ جسکی
 اضافت طرف مخلوق کے صحیح و درست نہیں ہے جیسے عبد الخازن سیٹھ
 عبد الشیطان بیان یہی معنی حقیقی مراد ہیں یعنی پوجنے والا شیطان کا
 اور اسی پوجہ سے اللہ تعالیٰ اپنے اپنی ناخوشی سورۃ اعراف میں نسبت
 آدم و حوا کے ظاہر کی اور ارشاد کیا هُوَ الَّذِي خَلَقَهُ مِنْ نَفْسِ

وَاحِدَةٍ تَجْعَلُ مِنْهَا زَوْجًا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا فَلَمَّا تَغَشَّاهَا حَمَلَتْ حَمْلًا
خَفِيفًا فَمَرَّتْ بِهِ فَلَمَّا أَفَلَكَ الْمَلَائِكَةُ دَعَوْنِ اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آمَنَّا بِ
صَالِحِ الْبَاقِ نَخْتَلِفُ بَيْنَ الشَّالِوَيْنِ فَلَمَّا أَنْهَمَا صَالِحًا جَعَلَا لَهُ
نَسَبًا كَمَا عَزَمْنَا أَنْهَمَا فَعَلَهُ اللَّهُ عَمَّا يُشِئُ كُونُ وَهَ آيَا اللَّهِ هِيَ كَمْ

پیدا کیا تمہارے تین ایک ذات واحدہ سے اور اوس نعمات واحدہ
سے جوڑا اور نکالنا یہ کہ تمہرے نزدیک اوس کے پس جبوقت ڈھان لیا اوس نے
زوجہ کو حاملہ ہوئی وہ حمل لپکا پس گذرے اوس پر ایام حمل کے پس جبوقت
زیادہ ہو چل ہوئی دعا کیا اون دونوں نے اللہ سے اگر عطا کرے گا تو ہم کو

اگر کانیکہ بنت ہر المینہ ہم دونوں ہونگے شا کرین سے اور جب عطا کیا اون
دونوں کو لڑکا کروانا اونوں نے شریک اللہ کا یعنی نام اوس کا عبد الحارث

کہا یعنی زندہ شیطان کا پس برتر ہے اللہ اوس چیز سے کہ سناجھے
کہتے ہیں اللہ کا نامون میں اس طرح لکھا ہے تفسیر عباسی اور کبیر اور عالم
الغفریل اور یغیاومی اور جلالین اور حسینی وغیرہ میں لیکن شرح مواقف
میں لکھا ہے کہ اکثر مفسرین اس بات پر ہیں کہ خطاب بیچ آیت ہوا الذی علیہم
کے واسطے قریش کے ہے نہ واسطے آدم کے اور اس اقوہ کو بچان قصہ کہ
جد ہول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں نسبت کی ہے اور رکھا

عمر و لغزش واحدہ سے قصہ ہیں اور جعل سنہاز و جھلسے بی بی اون کی
عربیہ قریسہ اون کی مجلس سے نہ یہ بات کہ پید کیا اوس کے قصہ سے اور ان دونوں
کا اشتراک یہ ہے کہ نام رکھا رکھنا عبد مناف اور عبد العزیزی اور عبد الوہاب

اور عبد شمس اور عنبر ستر کون نس راجع ہے طرف ان دونوں اور

اونکی اولاد کے اور اوپر اس تقدیر ضمیر جلا کی راجع نہیں ہے طرف آدم و
 حوا کے اور بر تقدیر صحت رجوع ضمیر جانب ان دونوں کے پس کہاں ہے
 دلیل شرک کی الوہیت میں اور شاید کہ مراد شرک ہے آیت میں میلان
 ہے جانب بندگی شیطان اور او سکی وسوسہ کے ساتھ رجوع کی اوس سے
 جانب خدا کے بلا اطلاع شیطان کے اوس کے فعل میں اور یہ میل کہ تسخیر
 ہے وسوسہ پر داخل نہیں تحت اختیار کے پس نو گناہ اور سو اس کے
 اور بھی وجہ تزیہ آدم و حوا کے شرک سے اسی کتاب میں مذکور ہے جبکہ
 اطلاع اوس پر منظور ہو اس کتاب میں دیکھئے تمام ہوا خلاصہ عبارت شرح ہوا
 کا اس بیان سے یہ بات معلوم ہوتی کہ انبیاء علیہم السلام شرک اور کفر سے
 معصوم اور پاک اور صاف ہیں اور معنی حقیقی شرک کے تسمیہ فی الشرک میں
 یہی معنی ہیں اسوائے کہ ہوائے مشرکین کے اپنے نہیں کون عبد الشیطان
 کہیگا اور الوہیت میں ساتھ اللہ تعالیٰ کے شرک کرے گا اور دوسرے قسم عبد
 مخلوق کے کہ اصافہ کیجاتی ہے جانب مخلوق کے یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ
 نَ وَاللّٰحٰی اَلَا یَا مٰی فَنَلَمُہُمُ الصّٰلِحِیْنَ مِنْ عِبَادِکُمْ وَ مَا لَکُمْ اِنْ
 یَلُوْا فَاَقْتُلُوْہُمْ اَوْ یَغْنَمُوْا فَیُغْنِمَ اللّٰہُ مِنْ فَضْلِہُ وَاللّٰہُ وَاسِعٌ عَلِیْمٌ ترجمہ اور
 یہاں دو رائیوں کو اپنے میں سے اور لائق والوں کو نکالوں اپنے میں سے
 اور لونڈیوں اپنے میں سے اگر ہوگی فقیر حاجت روائی کرے گا اونکی اللہ اپنے
 فضل سے اور اللہ کشائش والا اور جاننے والا ہے اس کا اللہ صاحب نے
 نسبت نکالا ہے اور لونڈیوں کے جانب مخاطبہ میں کے فرمائی اگر یہ اصافہ
 عبدی طرف مطلق مخلوق کے مصنوع ہوتی تو یہ نسبت عبد کے طرف عام دیوے

کیونکہ فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ یہ نسبت عبد کے طرف سائر مخلوقات کی
 صحیح و درست ہے اور یہ جزا کفر ہے کہ وہ جہاد کے درمیان میں گرفتار
 ہو کر لونڈی و غلام تمام آدمیوں کے ہوئے اور متبدل و محقر ہو کر سرباز
 بن گئے اور سہی طرح نسبت عبد کی طرف سائر انبیاء کے مثل عبد العزیٰ و عبد
 جبار و صحیح ہے کیونکہ یہ سونہیں ورم تاخیرہ غلام و لونڈی ان حضرات
 کے ہیں اور اسکی مثال لیا سمجھنا چاہئے جیسا کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں
 ایک لڑکی کو لیکر آوے اب اس سے پوچھیں کہ یہ تمہارا لڑکا ہے اور وہ
 اوسکے جواب میں یہ کہے کہ یہ آپ کا غلام ہے تو معنی اسکے یہ ہے کہ آپ کا
 خادم ہے نہ یہ کہ آپ کا پوچھنے والا اور استعمال اس معنی کا اس مقام میں
 مجاز ہی ہے نہ حقیقی اور سابق گذرا کہ منجملہ اقسام نظم قرآن کے ایک حقیقت
 ہے ورنہ سے مجاز کہ میں معنی حقیقی مراد ہوتے ہیں جیسے عبد اللہ و عبد الحارث
 میں جیسا سابق گذرا کہ اضافت اول جاز و اضافت دوم ناجاز اور یہ
 دو اضافت لونڈی و غلام کے طرف آدمیوں کے یا اضافت عبد کی
 طرف انبیاء و اولیاء کے نسبت مجاز ہے یعنی مراد اس سے خادم ہے و
 بعد از بخش و سالار بخش و غیرہ یہ سب نام مہمل ہیں اس واسطے کہ قاعدہ فقہی
 میں جب اسم اور امر کو بلا کر ترکیب دیتے ہیں تو اوسکے معنی اس فاعل ترکیبی
 کے ہوتے ہیں اور اس صورت میں یہ معنی ہونگے کہ مار کا بخشنے والا بصری
 فارسی میں ولد و زوجان سوز کے معنی ہیں کہ دل کا سینے والا و جانکا جلائیو
 تو اسجایہ معنی بالکل غیر مقصود ہے اور التفات طرف معنی غیر مقصود کے
 اصل جاز نہیں ہے حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کے نام رکھنے والے اکثر خیال

و بے تمیز ہونے میں جنگو معنی سے کچھ واسطہ نہیں ہے و نیز علم و نام
 میں معنی غیر مقصود ہونے میں پس اس صورت میں یہ اعتراض ایسے
 ناموں پر بے محل ہے اور نہ ایسے نام کے رکھنے والے مشرک ہیں اور
 اگر فرضاً ہوں بھی تو اوپر کوئی آیت و حدیث چاہئے تاکہ اعتراف
 کر کے ان جہال مومنین کو مشرکین میں داخل کریں اور فی زمانہ
 جہال جو کچھ کہ اعمال نسبت بیرون و شہیدوں و غیرہ کے کرتے ہیں
 خلاف مشروع ہے اور غیر جائز نہ یہ کہ مشرک کیونکہ شرک عبارت ہے
 اس سے کہ مستحق عبادت کا سولے اللہ کے دوسرے کو ٹھہرانا جیسا کہ
 عقائد لسنفی و عقائد جلالی میں مذکور ہے یا انکو واجب الوجود سمجھنا جیسا کہ
 خدا تعالیٰ کو سمجھتے ہیں اور یہ مومنین نہ انکو خدا جانتے ہیں اور نہ واجب الوجود
 اور یہی معنی شرک کے تفسیر کبیر میں صراحتہ مذکور ہے بخلاف مشرکین و کافروں کے
 ایک کو دوسرے پر قیاس کر کے حکم کفار و مشرکین کا مسلمانوں میں جاری
 کرنا عیب انصاف سے ہے اور نیز تخلیط احکام اصلاً شرع میں جائز نہیں
 قولہ بیچ فرمایا اللہ صاحب نے سورۃ یوسف میں وَصَّا یَوْمَئِذِ الْاَنْہٰمُ
 بِاللّٰهِ اَلَا وَھُمْ مُشْرِکُوْنَ ترجمہ اور نہیں مسلمان ہیں اکثر لوگ مگر
 کہ شریک کرتے ہیں یعنی اکثر لوگ جو دعویٰ ایمان کا کہتے ہیں سو شرک میں
 گرفتار پھر اگر کوئی سمجھائیو الا ان لوگوں کو کہے کہ تم دعویٰ ایمان کا کہتے ہو
 اور افعال شرک کے کرتے ہو یہ دونوں راہیں کیوں ملائے دیتے ہو
 اسکا جواب ہے میں کہ ہم تو شرک نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنا عقیدہ انبیاء و اولیاء
 کی جناب میں ظاہر کرتے ہیں شرک جب ہوتا کہ ہم ان انبیاء و اولیاء پیروان اور

شہیدوں کو اللہ کے برابر سمجھتے سو یوں تو ہم نہیں سمجھتے بلکہ ان کو ہم اللہ
 ہی کا بندہ جانتے ہیں اور اوسیکا مخلوق اور یہ قدرت نصرت کی
 اوسی نے ان کو بخشی ہے اور اوسی کی مرضی سے عالم میں نصرت کرتے
 ہیں اور انکا پکارنا عین اللہ کا پکارنا ہے اور اوسنے مدد مانگنی عین
 اوسی سے مدد مانگنی ہے اور اوسے لوگ اللہ کے پیارے ہیں جو جابین
 سو کرین اور اوسی کی جناب میں ہمارے سفارشی ہیں اور وکیل اور
 انکے ملنے سے خدا ملتا ہے اور انکے پکارنے سے اللہ کا قرب
 حاصل ہوتا ہے اور جتنا ہم انکو مانتے ہیں اتنا اللہ سے نزدیک ہوتے ہیں
 اور اسطر کلی خرافاتیں کہتے ہیں اور ان باتوں کا سبب یہ ہے کہ خدا و
 رسول کی کلام کو چھوڑ کر اپنی عقل کو دخل دیا اور جھوٹھی کہانیوں کے
 پیچھے پڑے اور غلط رسموں کی سند پکڑی اور اللہ و رسول کا کلام تحقیق
 کرتے تو سمجھ لیتے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی کافر لوگ
 ایسی ہی باتیں کرتے تھے اللہ صاحب نے انکی ایک نہ مانی اور ان پر غصہ
 کیا اور انکو جھوٹھا بنایا چنانچہ سورہ یوسف میں اللہ صاحب فرماتا ہے
 وَيَعِدُّنَ مِرْدُوفٍ ۝ اللَّهُ مَا لَا يَصْرَهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ
 هُمُ الْمُتَعَالُونَ ۝ قُلْ أَتَشْعَبُونَ ۝ اللَّهُ بِمَا لَا يَشْعَبُونَ فِي السَّمَاوَاتِ
 وَالْأَرْضِ ۝ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ اور پوچھتے ہیں کہ یہ
 اللہ سے ایسی چیز کو کہ نہ کچھ فائدہ دے نہ کچھ نقصان اور کہتے ہیں کہ یہ
 لوگ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس کہہ کیا بتاتے ہو تم اہل کفر و کفر
 جانتا وہ نہ آسمانوں میں نہ زمین میں سو ویران ہے انکے جھوٹے شریک

بتاتے ہیں فائدہ یعنی جنکو لوگ پکارتے ہیں اونکو اللہ نے کچھ قدرت
 نہیں دی نہ فائدہ پہونچانی کی نہ نقصان کز مینے کی اور یہ جو کہتے ہیں کہ
 یہ ہمارے سفارشی ہیں اللہ کے پاس سو یہ بات اللہ نے نہیں بتائی
 پھر کیا تم اللہ سے زیادہ خبردار ہو کہ او سکوتباتے ہو جو وہ نہیں جانتا
 اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام آسمان و زمین میں کوئی کسی کا ایسا
 سفارشی نہیں کہ مانتے اور اسکو پکارتے ہو کہ فائدہ یا نقصان پہونچے بلکہ
 انہما اور اولیاء کی سفارش جو ہے سو اللہ کے اختیار میں ہے انکے پکارنے
 نہ پکارنے سے کچھ نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ جو کوئی کسیکو سفارشی
 بھی سمجھ کر پوجے وہ بھی مشرک ہو جاتا ہے اَقُولُ وَاللّٰهُ التَّوَّابُ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو امین تھے آسمان و زمین میں اور آپ دعا
 اتباع انحضرت کا رکھتے ہیں اسکا نام اتباع ہے کہ جو آیتیں حق مشرکین میں
 ہوں او سکوت حق مومنین میں ٹھہراؤنکو داخل مشرکین کرتے ہیں اور آیت کریمہ کا
 ترجمہ بالاراسے فرماتے ہیں اور حالانکہ تفسیر بالاراسے ہرگز جائز نہیں بلکہ فاعل
 اسکا مستحق و عید ہے جیسا کہ مشکوٰۃ میں وارد ہے مَرْقَالَ فِي الْقُرْآنِ
 بِأَيْهِ فَلْيَبْشُرُوا فَعَدَّ لَا فِي النَّارِ ترجمہ جسے کہا قرآن میں اپنی عقل سے
 پس جانتے کہ ڈھونڈے اپنی جگہ بیٹھنے کی آگ میں اور یہ جو معنی آپ نے اسجا
 اس آیت کریمہ کی لکھے ہیں یہ تفسیر جدید بالاراسے ہے کسی تفسیر نے ایسا ترجمہ
 نہیں کیا کیونکہ آیت اول میں مراد مایوس سے صرف اقرار ہے یعنی اقرار نہیں
 کرتے اکثر مشرکین کے ساتھ اللہ کے گرد کہ شریک کوئے ہیں ساتھ اللہ
 کے جیسا کہ تفسیر میں لکھا ہے فَاَلْمَعْنٰی اَنْهُمْ كَانُوْا يُقَرِّبُوْنَ

اللَّهُ وَلَعَنَ سَائِلَتَهُمْ مَن تَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ
 إِلَّا أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْسِبُونَ لَهُ شُرَكَاءَ فِي الْمَعْبُودِيَّةِ ^{مَعْنَى بِهِ} مَعْنَى بِهِ هُنَّ كَتَبَتْ
 مشیر کہیں تھے اقرار کریں والی ساتھ وجود اللہ کے اور اگر بوجھے اے محمد و نسے کہنے
 یہ کیا آسمان اور زمین کو پر آئینہ کہتے ہیں کہ اللہ نے مگر تحقیق وہ لوگ تھے
 کہ نسبت کرتے تھے واسطے اللہ کے شریک معبودیت میں اور اسی تفسیر میں مذکور
 وَاحْتَجَّتْ لِكُرْأَمِيَّةٍ بِهَذِهِ الْآيَةِ عَلَى أَنَّ الْإِيمَانَ عِبَارَةٌ عَنْ
 مجرد الاقرار ^{بجوابہ معلوم واللہ اعلم} اثباتی ترجمہ یعنی اور دلیل لاتے ہیں
 کلامیہ اس آیت سے اسباب پر کہ تحقیق ایمان عبارت ہے مجرد اقرار سے
 اور جواب اوسکا جانا گیا ہے یہی کتاب عقائد و کتب کلامیہ کے یہی معنی
 لغوی ہیں اور حال معنی اصطلاحی کا مقدمہ میں مذکور ہوا پس مسلمانوں کو
 تحت اس آیت کے جو نشان میں مشرکین کے ہے داخل کرنا مقتضائیت
 نہیں ہے اور اگر توہین سے مراد مسلمون ہوتے جیسا مولوی صاحب نے
 فرمایا تو رب العزت یون ارشاد فرماتا کہ لا یشرک اکثر ہم باللہ الا وہم مسلمون
 کیونکہ ایمان ان مسلمانوں کا مقدمہ ہے انکے افعال پر جسکو مولوی صاحب نے
 نسبت بشرک کیا اور مراد یَعْبُدُونَ صِرْدُونَ اللہ سے یہ دعویٰ
 لینا جیسا کہ فاتحہ میں زیب تحریر ہوا محض خلافت ہے پس مومنین تحت
 اس آیت کے ^{بناظر} نہیں اسوا سطلے کہ کوئی مومنین سے عبادت غیر اللہ کی
 نہیں کرتا جیسا کہ ترجمہ اس آیت سے ظاہر ہوگا اب تحقیق اس آیت کلامیہ
 وَلَيَعْبُدَنَّ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَن يَكُونُ مَوْشًى سِنًا جَابِئَةً ^{اللہ تعالیٰ توفیق}
 خیر دے مسلمانوں کو کہ بموجب تَتَّبِعُونَ الْقَوْلَ ^{وَتَتَّبِعُونَ} اَجِبَةً کی تاج

تحقیق فقیر کریں ترجمہ آیت کریمہ کا یہ ہے اور پوچھتے ہیں مشیر کین اور بت پرست سوا
 اللہ کے احسان اور تونکو کہ نہیں مقرر ہو چائے ہیں اونکو اور نہیں نفع دیتے ہیں اونکو
 اور یہ سب کہتے ہیں کہ یہ احسان شفاعت کرے گا لے ہمارے ہیں الخ اور یہ معنی اہل
 انصاف کے نزدیک دلیل صاف ہے اس پر کہ لفظ اسے مراد غیر ذوی العقول ہے
 خود انبیاء اور اولیاء وغیرہ لک اس سے خارج ہیں چنانچہ تفسیر بغوی وغیرہ لک ان التفاضل
 یہ معنی صاف ظاہر ہو رہا ہے جسکو شک ہو اوپر میں دیکھ لے پس جو مولوی صاحب نے
 تحت اس آیت کریمہ کے لکھا اصل سے ساقط ہوا اور کچھ حاجت تردید کی نہیں اسکی سوا
 کوئی اور آیت کریمہ واسطے اثبات مطلب کے لانی چاہئے کہ اس سے شاید مطلوب ہو لاینا
 کا کسی تشبیہ ہو ورنہ شرط افتاد سوا اس مطلب کے مراد لاینا اپنا ماتمہ مارنا ہے نہ
 خار وار پر قولہ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اُولَٰئِكَ لَهُمْ مَرْحَلَةٌ اُولَٰئِكَ سَمِعُوا لِقَاءَ اللَّهِ اِنَّ
 لِقَاءَ اِنَّ اللَّهَ يَكْفُرُ بِكُفْرِنَا هُمْ فَيُقْبَلُ مِنْهُمْ وَيَخْلُقُ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اُولَٰئِكَ يَخْلُقُ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ
 کاذب کفار ظ ترجمہ اور جو لوگ کہ ٹھہراتے ہیں درسا اللہ سے اور عاقبتی کہتے ہیں کہ
 ہم پوچھتے ہیں انکو سوا اسی لئے کہ نزدیک کر دین بگو اللہ کی طرف مرتبے میں بیشک اللہ
 حکم کرے گا اونہیں اس چیز میں کہ جس میں اختلاف ڈالتے ہیں بیشک اللہ راہ نہیں دیتا
 جھوٹے ناسکر کو فائدہ یعنی جو بات یہی تھی کہ اللہ اپنے بندے کی طرف سے سب کے زیا وہ
 نزدیک ہے سوا اسکو چھوڑ کر جھوٹی بات نہاتی کہ اور اونکو حاکمی ٹھہرایا اور یہ جو اللہ کی
 نعمت تھی کہ وہ محض اپنے فضل سے بغیر واسطے کسی کے سب مراد میں پوری کرتا ہے اور سب
 بدترین مال دیتا ہے سوا اسکا حق نہ پہچانا اور اسکا شکر نہ ادا کیا بلکہ یہ بات اور دوسرے
 چاہئے لگے بھرا اس اولیٰ راہ میں اللہ کی نزدیکی ڈھونڈتے ہیں سوا اللہ کی گزرا انکو فائدہ دے گا
 اور اس راہ سے گزرا اسکی نزدیکی نہ پاویں گے بلکہ چون چون اس راہ میں چلنے کو نہ توں

اس سے دور ہونے جاؤ گے اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو کوئی کسی کو اپنا حمایتی سمجھے
 گو کہ یہی جانتا ہو کہ اسکی سبب سے خدا کی نزدیکی حاصل ہوتی ہے سو وہ بھی مشرک ہے
 اور جھوٹا اور ناشکرانتہ۔ اَقُولُ وَاللّٰهُ التَّوَفِّيقُ حاصل آیت یہ ہے کہ کفار
 اور مشرکین نے اللہ کو چھوڑ کر اپنا دوست اور حمایتی اہنام اور بتوں کو ٹھہرا لیا تھا اور
 یہ کہتے تھے کہ یوحنا ہمارا انکو اس غرض سے ہے کہ یہ سب ہم کو نزدیک کرنے کے طرف
 اللہ کے مرتبہ میں اوسکے جواب میں اللہ صاحب نے فرمایا کہ بیشک اللہ حکم کرتا ہے
 انہیں اوس چیز کا کہ وہ لوگ چاہتے ہیں اور انکو اختلاف کرنے میں بیشک اللہ نہیں ہدایت
 کرتا ہے اوس شخص کو کہ جو حد سے زیادہ گنہگار ہے اپنے اعمال و افعال میں اور بڑا
 جھوٹھ کا بولنے والا یہ آیت بھی حق کفار میں ہے یہ سب جو اسے اعمال مشرکین و کفار
 کی ہے کیونکہ انکا عقیدہ بتوں کے ساتھ اسطرح تھا کہ انکو بڑا اپنا دوست اور حمایتی
 سمجھتے اور کہتے تھے کہ انکی پرستش میں ہم کو بڑے بڑے مراتب اللہ کے پاس ملنے لگے اور
 انواع انواع کی قربت حاصل ہوگی اسواسطے اللہ صاحب نے بھڑکیا یہ آیت آئندہ
 میں سننا دی اور اس آیت کو انبیاء اور اولیاء سے کچھ علاقمندین اور قیاس انکا
 بتوں اور بت پرستوں پر قیاس مع الفارق ہے اسواسطے کہ انبیاء اور اولیاء کو اپنا
 دوست جاننا اور انکے احکام کو ماننا عین اللہ کے احکام کو ماننا ہے اور قربت اُنکے
 موجب قربت اللہ رب العالمین اور باعث حصول مراتب ہے فافترما اور جو کچھ
 مولا یحیا جب نے اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا وہ سب اس سے رو ہو گیا اور آئندہ
 زیادہ اس سے تصریح اس توسل کی طہور میں آئیگی قولہ اور اللہ صاحب نے
 سورۃ یونس میں فرمایا قُلْ مَنِ ابْدَعَهُ صَلَواتٌ کُلِّ شَیْءٍ وَهُوَ یُحْیِیْہُ وَیَمِیْتُہُ
 عَلَیْہِ اِنْ کُنْتُمْ مُّتَعَلِّمُوْنَ سَیَقُولُوْنَ لِلّٰہِ قُلْ فَاَنَّا نَسْخَرُ مِنْہُ تَرْجُمَہُ کہہ کہہ

وہ شخص کہ اسکے ماتھے میں ہے تصرف ہر چیز کا اور وہ حمایت کر لے گا اور اسکے مقابل کوئی حمایت نہیں کر سکتا اگر تم جانتے ہو سو وہی وہی کہہ دینگے کہ اللہ ہے پھر کہاں خطے ہوئے جاتے ہو فائدہ یعنی جب کافر و منکر ہو جائے کہ سارے عالم میں تصرف کس کا ہے کہ اسکی مقابل کوئی حمایتی کھڑا نہ ہو سکے تو وہی ہی کہینگے کہ یہ اللہ ہی کی شان ہے پھر اور انکو پوچھا محض خط ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ صاحب نے کسی کو عالم میں تصرف کی نیکی قدرت نہیں دی اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ پیغمبر خدا کے وقت کے کافر بھی اپنے بتوں کو اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ سمجھتے تھے اور انکو اوسکے مقابل طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور منتیں ماننی اور زندہ و پیا نہ کرنی اور انکو اپنا وکیل و سفارشی سمجھنا یہی کفر و شرک انکا تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اسکو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل و وہ شرک میں برابر ہے پھر سمجھنا چاہتے کہ شرک اسی پر موقوف نہیں کہ کسی کو اللہ کے برابر سمجھے اور اوسکے مقابل جانے بلکہ شرک کے معنی یہ کہ جو چیزیں اللہ صاحب نے اپنے واسطے خاص کیں ہیں اور انہیں اپنے بندوں کے ذمہ پر بندگی کے نشان ٹھہرائی ہیں وہ چیزیں اور کسی کے واسطے کرنی جیسے سجدہ کرنا اور اوسکو نام کا جانور کرنا اور اوسکی نشانی اور شکل کی بوقت پکارنا اور ہر جگہ حاضر و ناظر جاننا اور تصرف کی قدرت ثابت کرنی سو ان باتوں سے شرک ثابت ہو جاتا ہے گو کہ پھر اللہ سے چھوٹا ہی سمجھے اور اوسکا مخلوق اور اوسکا بندہ جانے اور اس بات میں انبیاء اولیاء جن شیطان بھوت پری میں کچھ فرق نہیں یعنی جس سے کوئی یہ معاملہ کر لیا وہ مشرک ہو جاوے گا خواہ انبیاء اولیاء سے کرے خواہ پیروں اور شہیدوں کے خواہ بھوت اور پری سے چنانچہ اللہ صاحب نے جیسا بت بتوں والوں پر غصہ کیا ہے ویسا ہی یہود و نصاریٰ پر حالانکہ وہ لوگ اولیاء انبیاء سے یہ معاملہ

کرتے ہیں چنانچہ سورہ برآۃ کی گیارہویں رکوع میں فرمایا ہے اِنَّهُمْ لَفِي رُحْمِكَ
التوفیق سابق اسکی تفسیر ہو چکی کہ اقرار مشرکین کا زبانی تھا اور جسے تصدیق کرتے
تھے اسلئے اللہ تعالیٰ نے انکو فرمایا کہ خطی ہوتے جاتے ہو بخلاف مومنین کے کہ وہ
وہ تصدیق کرتے ہیں کہ ہوا سے اللہ کے دوسرے کو بپرستیں گے اور اپنا معبود
سمجھینگے پس انکو کفار پر قیاس کر کے داخل مشرکین کرنا خلاف عقل و دراز دین و یار
اور سنا کہ الہی کے ہاتھ میں ہے سب تصرف آسمان و زمین کا اور ہی حمایت کرتا ہے او
اوسکے مقابل میں کوئی حمایت نہیں کر سکتا اسلئے اللہ صاحب نے انکو خطی بنایا
کہ باوصف اشراق انسان کی خطی ہو کر دیوانوں کی طرح تو نکل پوجتے ہو کہ انہیں کسی طرح کا
صرف نہیں ہے بخلاف انبیاء و اولیاء کے کیونکہ انکے تصرفات کی حقیقت آپ کے عطا
حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب خاتم المحدثین نے اپنی بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ انبیاء علیہ
السلام جارح نبوت اور اہل بیت رسول صلوٰۃ علیہم جارح ولایت میں جیسا کہ حضرت نوح
علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کہ انہوں نے سارے ٹوکریوں موت کے اینٹ سے سوا
آدمی کے اور کوئی ایمان نہ لایا اور انواع و الاشیاء کی تکلیف حضرت کو دی تھی کہ تمام بدن
زخمی کر دیا و سوخت یا سیور آب نے انکے تھن بد دعا کی سرب لا تذرع علی الارض
من الکافرین ذلک اثر جمہ لغوی لیس میرے نہ چھوڑ زمین پر کافرن سے بہنے والا
حضرت جبریل علیہ السلام تشریف لاتے اور کہا کہ یا نبی اللہ یہ بد دعا آپ نے حق کفارین
اب نصیب دوستوں کی کیا ہے تو آپ نے فرمایا سرب اغفر لی ولوالدتی ولمن
دخل بیٹی مؤمنات المؤمنات ولا یزد الظالمین الا تباراً ترجمہ
اے میرے رب مغفرت کر میری اور میرے ماں باپ کی اور جو داخل ہو میرے گھر میں ایمان
اور بخش دے مومنین اور مؤمنات کو اور نہ زیادہ کرے انصافوں کو مگر ملاکت ایسی

تمام انبیاء کے حالات میں واقع ہوا ہے الا نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کہ صفت اونکی
 بالکرمین جیسا ہے اپنی امت کی ہلاکت نہیں چاہے جب جنگ احد میں کفار نے حضرت کے زبان
 پیشین شہید کے حضرت عمرؓ نے ناخوش ہو کر عرض کیا کہ یا رسول اللہ انکے حق میں بدو عا کیجئے انکے
 ماتھے اٹھا کر اڑھاؤ مایا اللہم اھد قومی فانتھم لا یعلمون ترجمہ یا اللہ ہدایت
 کر میری قوم کو کہ یہ سب انجان ہیں یہ سراسر حمت و رافت جناب سید المرسلین
 کی تھی کہ باوصف احتمال ظلم و جفاء کفار کے اونکے حق میں بدچایا اب حضرت موصیاً
 کہ قبح حضرت صلعم کی ہیں اسکی خلاف چاہتے ہیں کہ ان مومنین کو آیتیں کہ حقین
 کفار کے نازل ہوتی ہیں اونپر قیاس کر کے داخل جہنم کریں واہ واہ اسدیکا
 نام اتباع ہے بجز دعویٰ بے بود کے کیا عرض کیا جاوے اور دیکھتے کہ جب حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی اور غار حرا میں رہے صبح کو عبداللہ بن ابی قحط
 دہلی شہر کو بموجب فرمانے آپ کے حضرت کی خدمت میں حاضر لائے حضرت
 اوپر سوار ہوئے اور حضرت ابو بکر صدیق اونکے ہم روی ہوئے اور دوسرے
 اونٹ پر عامر بن فہیرہ اور عبداللہ بن ابی قحط سوار ہو کر چلے مکینوں نے اس امر کا
 اشتہار دیا تھا کہ جو محمد صاحب کولا وے او سکوا اونٹ دینگے چنانچہ ستر
 بن مالک نے تعاقب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا اور راہ میں جا کر
 حضرت سے ملاقی ہوا اور چاہا کہ تیر تر کش سے نکال کر حضرت پر بارے فی الفور
 اوسکے گھوڑے کے آگے کے دو پاؤں زمین میں دبیس گئے اوسنے گھوڑے کو
 آواز دی وہ فی الفور ٹکل گیا اوسنے اپنے دل میں تصور کیا کہ کام میرا اچھا ہوگا
 جب پھر سنبھل کر آگے بڑھا اور قریب آنحضرت کے اگر چاہا کہ کچھ ضرب ہو چکا
 حضرت ابو بکر صدیق کہ ہم روی آنحضرت کے تھے روئے تھے اور حب رافت

نگاہ کرتے تھے مگر آنحضرت اصلاً التفات نہ فرماتے تھے اور متوجہ الی اللہ تھے
 کہ چاروں پاؤں اوسکے گھوڑے کے زمین میں دبیں گئے تب اوسنے عرض
 کی کہ یا رسول اللہ میں اس حرکت سے باز آیا میرے حقیقین آپ دعا فرمائیے کہ
 میرا گھوڑا نکل جاوے اوسوقت آپ رجوع بقی ہوئے اور دعا کی اللہم اطلق
 فرسک انکار صادقاً بجز دعا فرمانے آنحضرت صلعم کے گھوڑے نے جست کی
 اور باہر آیا اور وقت برآمد کے ایک آواز نہایت سخت دی اوسنے سمجھا کہ کار
 محمد کا بالا ہوگا دیکھو کیسے جارح نبوت میں کہ جسے ایسا نصرت طہور میں آیا و نیز
 حال جارح نبوت سنئے کہ حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ السلام والصلوة جب
 نبویل بادشاہ سے رخصت ہو کر حضرت سارہ کو لیکر جانب مصر چلے چو کہ حضرت
 سارہ نہایت حسین تھیں خیال سبات کا آیا کہ یہ بادشاہ جابر ہے ایسا نہ ہو کہ
 کچھ صدمہ پہنچا دے آپ نے اونکو صندوق میں بٹھلا کر عقل بند کیا جب یہ
 مصر پہنچے تو بواب شہر نے روکا اور روک کر سب سوال کی تلاشی لی جب نبوت
 بصندوق پہنچی آپ نے اونکو روکا نہ مانا اور اونکو بھی ساتھ اپنی بادشاہ بقریب
 لگے بادشاہ نے جب دیکھا بعد غسل و تبدیل پوشاک کے خلوت میں لیجا کر دست
 و رازی کرنا چاہا آپ نے بد دعا دی ہاتھ اوسکا خشک ہو گیا پھر اوسنے عہد کیا
 کہ میں ایسا نہ کروں گا پھر ہاتھ اوسکا حضرت سارہ کی دعا سے اچھا ہو گیا اور حضرت
 ابراہیم باہر شہر کے تھے حضرت سارہ کی جدائی سے بہت غموم اور مہموم ہو کر متوجہ
 بحق ہوئے اور فرمایا کہ یا رب العالمین جب نمرود نے مجکو دست و پا باندھ کر آگ
 میں ڈالا میں نے صبر کیا اب سارہ کو بے دیکھے صبر نہیں آتا اوسوقت حضرت
 جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور بموجب ارشاد اللہ کے حجاب میان حضرت

سارہ اور حضرت ابراہیم کے اٹھا دیا حضرت ابراہیم نے اونکو دیکھا کہ وہ
 مصر نے پھر ارادہ سنت و رازی کا کیا تھا پھر آپ نے بدو عادی انگہ سے اندھا
 ہو گیا اور بہت اندام سیاہ ہو گئے بادشاہ عرض کیا کہ یا سارہ آپ دعا
 خیر کیجئے مجھے اب ایسی حرکت نہوگی اوہوں نے فرمایا کہ یہ بدو عادی سیرمی نہیں
 بلکہ دعا ابراہیم کی ہے فی الفور حضرت ابراہیم کو بلا کر درخواست کی کہ آپ عا کیجئے
 کہ میں صحیح ہو جاؤں اور پھر ایسی کتب لکھو گا آپ نے اس کے حق میں دعا کی فی الفور
 صحیح و سالم ہو گیا و باعزاز و اکرام تمام رخصت کیا اور جو کچھ کہ ارادہ بے حرشی نسبت
 حضرت سارہ کے ظہور میں آیا تھا اس کے عوض میں حضرت ماجرہ کو دیا اور سارہ
 مال و اسباب بکری بھرت اور حرمت تمام رخصت کیا چنانچہ حقیقت اسکی بعض
 تفسیر میں مذکور ہے دیکھو یہ تصرفات نبی الدین اگر کوئی کہے کہ یہ تصرفات خدا
 کے ہیں اور منجملہ معجزات غیبی کے ہیں اور بلا قصد نبی کے یہ ظہور میں آتے ہیں تو اس میں
 آپ کی کیا بزرگی ہے کہو گا کہ جو کچھ ہوتا ہے سب بارادہ و حکم خدا کے ہوتا ہے
 مگر بظاہر جس سے یہ امر ظہور میں آتا ہے وہ مدد و اس امر سے بزرگ ہو جاتا ہے
 اور اسکو سب لوگ بزرگ اور اچھا جانتے ہیں جیسے حضرت ابراہیم اور سارہ انبیا
 اب حال جارحہ ولایت کا سنئے کہ جب حضرت شریف خلیل بن حسنہ مع لشکر
 قریب دمشق کے پہنچے قلعہ دمشق کا نہایت سنگین اور مستحکم تھا اور کفار نے اسکو سخت
 اور کٹھنی جماعت کو حقیقہ مجھ پر عرض کیا کہ آپ کیا کر سکتے ہیں فرمایا کہ اللہ کے ایسے
 بندے ہیں کہ ایک اشارہ میں تمہارے قلعہ کو گرا دیتے اور آپ نے انکشت
 مبارک سے اشارہ قلعہ کو فرمایا فی الفور چاروں دیواریں گر گئیں دیکھو
 ولایت اسکو کہتے ہیں جو تصرف حضرت سے ظہور میں آیا یہ الہی طریق

اور سوائے اسکے بہت سے خرق عادات اور اہل البد سے صادر ہوئیں
 کہ ذکر سب کا منہر بطوالت رسالہ ہے اس سے معلوم ہوا کہ یہ سب تصرفات نسبت
 انبیاء علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہیں نہ نسبت بتوکی اور نفی ایک کی
 مستلزم نفی دوسری کی نہیں اور مؤمنین تو علیٰ ظاہر اس تصرفات کے کہ جو انبیاء اور
 اولیاء سے صادر ہوئے انکو اپنا معبود نہیں سمجھتے اور نہ انکو کوئی پوجتا ہے بخلاف
 مشرکین کے کہ وہ سب انکو پوجتے ہیں اور اپنا معبود سمجھتے ہیں اور نفی معبود باطلہ کی
 انکی کلمہ سے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ ہے خود ظاہر و آشکار ہے
 کہ کوئی مستحق عبادت نہیں سوائے اللہ کے حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہے کہ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ بِمِثْرِ ذَرَّةٍ اس کلمہ کا ساتھ
 تصدیق قلبی کے نزدیک امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے واسطے دخول جنت کے
 کافی و کافی ہے اور یہی ایمان ہے جیسا کہ تمام کتب عقائد میں مذکور ہے اور نزدیک
 امام صاحب کے اعمال جزو ایمان نہیں و اگر کوئی مستحق عبادت کا انبیاء و اولیاء و امام کو جانے
 اور واجب الوجود سمجھے وہ بیشک مشرک و کافر ہے اور بموجب یہ کرمیہ یا ایتھا الذین امنوا
 اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ وجاهدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون کے معنی
 لے ایمان الودد و اللہ سے اور طلب کرو اللہ صاحب کی طرف وسیلہ اور جہاد کرو فیج راہ
 اوسکے شاید کہ تمہارا بھلا ہو اگر اللہ صاحب سے بوسیلہ اونکی دعا کرے تو بیشک عاقبول
 ہوگی جیسا کہ حدیث مشکوٰۃ شریف میں آیا ہے کہ حضرت کے زمانہ میں صحابہ کرام بوسیلہ
 آنحضرت کے نزول باران چاہتے پانی پرستا بعد اسکے صحابہ بوسیلہ چچا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دعا مانگتے تو اونکی برکت سے پانی پرستا اب اگر مسلمان بھی اسطرح کی
 دعا کریں کیا قیامت ہے اور اگر خود بنفس نفیس ان حضرت کو مانگیں تو البتہ شرع میں جائز نہیں اور

قیاس بن حضرات کا بتوں پر قیاس مع الفارق ہے اس واسطے کہ اصنام سب محسوس
 بین اونیہیں کسی طرح کی بزرگی نہیں اور یہ حضرات منبرک اور پاک ہیں اب ایک کو
 دوسرے پر قیاس کر کے نسبت شرک اور کفر کیجا نب سلیمن کی کرنا گروں انصاف
 کی بارنی ہے کیونکہ اللہ صاحب نے بتوں کے حقین یہ فرمایا ہے **فَاَجْعَلْنٰوْا**
الرِّجْسَ مِثْلَ الْاَوْثَانِ یعنی پرستار کو تم ناپاکی سے کہ وہ سب بت ہیں اور ان
 حضرات کے حقین یہ فرمایا **اِنَّمَا يُرِيدُ اللّٰهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ اَهْلَ**
الْبَيْتِ وَطَهِّرَ كُمْ تَطْهِيرًا یعنی اللہ چاہتا ہے کہ لہجہ وے تم سے ناپاکی کو لے
 اہل بیت اور پاکیزہ کرے تمکو حق پاکیزگی کا تو وسیلہ پاکوں کا موجب نجات ہے اور
 سبب حصول مقاصد اور پاکوں کو ناپاک پر قیاس کر کے احکام انوکھا اور پر جہا
 کرنا پاکوں سے بہت بعید ہے اور نیز یہ حضرات تو منظر تصرفات ہیں اور سوائے
 انکے اصنام منظر ہلکات اور غیر کو سجدہ خواص نہیں کرتے اور عوام تو کالانعام ہیں
 اگر سجدہ کریں تو حرام ہے نہ شرک جیسا مولانا شاہ عبد العزیز صاحب ذیل فرماتے
فَسَجِدُوا لِاِلٰهٍ اَبْلَسَ کے تحریر فرمایا بحث دوم انکہ حقیقت سجدہ پیشانی اہل بیت
 رسانیدن بہت و این معنی در شرع برائے غیر خدا جائز نیست و در اینجا فرشتگان را با
 این فعل برائے حضرت آدم علیہ السلام امر فرمودہ اند و چون این امر حیثیت جاہلیہ
 انکہ پیشانی را بر زمین رسانیدن بدو طریق واقع می شود یکی آنکہ برائے او حق عبودیت
 باشد و این معنی در جمیع ادیان و جمیع ملل برائے غیر خدا حرام و ممنوع و سبوحاہ جائز نشد
 زیرا کہ از محرمات عقلی است و محرمات عقلیہ تبیدیل ادیان و ملل تبدیل نمی شوند
 لیکن انکہ این نوع تخطیہ مشعر بغایت تذلل است و غایۃ تذلل برائے کسی سزاوارست
 کہ در غایۃ عظمت باشد و غایۃ عظمت آنست کہ ذاتی باشد و عظمت ذاتی خاص بھمت

حق ہے درہج مخلوقی یافتہ نمی شود دوم آنکہ برائے مکرم و تحیہ باشند اسلام
و سر خم کردن و این معنی باختلاف رسوم و عادات و تبدیل از سنہ و اوقات مختلف
است گاہی جائز است و گاہی حرام در امتہا سے سابقہ جائز بود چنانچہ در قصہ حضرت
یوسف علیہ السلام و اخوان ایشان واقع شدہ کہ خرقا لہ یسجدوا و در ثریعہا این طریق ہم
نیما بین مخلوقات حرام و ممنوع است بدلیل احادیث متواترہ کہ درین باب وارد شدہ سجود
و شتمگان برائے حضرت آدم علیہ السلام ہمین طریق اور کسیکے نام کے جانور ذبیح کرے کیا
مراوی آیا یہ کہ وقت ذبیح کے نام غیر اللہ کا لینا شلا یہ کہنا بسم اللہ و العزری تو یہ بیشک حرام
اور گوشت و سکا مارا اور اگر یہ مراد ہے کہ کسیکے نام سے جانور کو مشہور کیا پس بسم اللہ ذبیح
کیا جاوے تو حلال ہے جیسا کہ تمام تفاسیر میں مثل بیضاوی و احمدی و تفسیر کبیر و تفسیر
جلالین وغیرہ کی لکھا ہے ورنہ حرام اور جبکہ اسطر حکا ذبیحہ نزدیک اکثر مفسرین حلال
تو اختلاف بعض سے حرام نہیں ہو سکتا اسکو حرام و شرک کہنا زیادتی علی کتاب ہو
اور متنبین ملنے کے اقسام ہیں اگر اس طور سے سنت ملے کہ یا اللہ اگر ہمارے نفس صحیح ہو
تو اس قدر خوشہ پر فاتحہ شیخ عبدالحق ردو لوی علیہ الرحمہ کا کر کے محتاج کو دینگے
اور ثواب اسکا شیخ کی روح کو بخشینگے اور کچھ خود بھی کھائینگے تو بلا شک و شبہ
کہ یہ چاہنا خدا سے ہی نہ شیخ سے اور ثواب پہونچا نا کسی دوست خدا کو باعث رخصت
خدا ہے نہ باعث گناہ و شرک اور فاتحہ کا جواز تو آپ کے چچا صاحب کے کہ محدث
دہلوی ہیں اپنی تفسیر میں جابر رکھا ہے اور کوئی شخص انبیاء و اولیا کو سوا خدا کے
ماضی و ناظر نہیں سمجھتا اور جو سمجھے تو اوسکا حکم یہی ہے کہ مولو لہ صاحب نے تحریر فرمایا
اور حال تصرفات کا بالا گذرا قولہ اِتَّخَذُوا اَحْبَارَهُمْ وَ رُؤَسَاؤَهُمْ
اَرْبَابًا مُّذَوَّنًا بِاللّٰهِ وَالْمَسِيحِ ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا اُمِرُوا اِلَّا لِيَعْبُدُوا

اِلٰهًا وَّاحِدًا سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُوْنَ . ترجمہ ٹھہرایا اونہوں نے مولوں کو
 اور درویشوں کو اپنا مالک و رب سے اور سیح مریم کے بیٹے کو مالانکہ انکو تو
 حکم ہی ہوا ہے کہ بندگی کریں ایک مالک کی نہیں کوئی مالک سوائے اللہ کے سو
 وہ نرالا ہے انکے شریک بنانے سے اِنِّہٗ اَقُوْلُ وِیَاللّٰہِ التَّوْفِیْقُ یہ افعال
 یہود و نصاریٰ کے تھے کہ یہود نے حضرت عزیر کو بیٹا اللہ کا کہا اور نصاریٰ نے
 حضرت مسیح کو بیٹا اللہ کا ٹھہرایا چنانچہ ذکر اوسکا سابق گذرا اور اہل سنت و جماعت
 کسی دانشمند اور علما کو یا کسی درویش کو اپنا رب نہیں بنایا سُبْحَانَکَ ہٰذَا
 بُھْتَانٌ عَظِیْمٌ اور یہ جو کچھ افراط و تفریط انہی اعمال میں ظہور میں آتی ہے عادی
 ہے نہ اعتقادی اس واسطے کہ جب انہی کچھ پوچھتے کہ تم غیر اللہ کو عبادت کرتی ہو
 تو جواب میں اسکے یہ کہتے ہیں کہ ہم یہ بات نہیں کرتے بلکہ ہم اللہ ہی کو معبود
 مطلق جانتی ہیں مگر چونکہ سب لوگ ایسی تعظیم و تکریم کرتے ہیں ہم ہی ایسا کرتے
 ہیں اور اگر برا ہو تو ہم چھوڑ دین چنانچہ اکثر دن نے جب اوسکی برائی جانی چھوڑ دیا
 اور جو گرفتار نفس و ہوائے مکر و دام شیطان میں گرفتار رہے اور سابق گذرا کہ یہ
 سب کبار میں اور اوسکی واسطے اللہ صاحب نے ارشاد فرمایا ہے قُلْ یٰۤاَعْبَادِ
 الَّذِیْنَ اَسْرَفُوْا عَلٰۤی اَنْفُسِہِمۡ لَا تَقْنَطُوْا مِنْ رَّحْمَۃِ اللّٰہِ اِنَّ
 اللّٰہَ یَغْفِرُ الذَّنۡبَ کُلَّیۡنِ بِجَمِیْعٍ اِنَّہٗ کَھُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِیْمُ ترجمہ کہہ تولے بندے
 میرے کہ جو حد سے گزرے اپنے اعمال میں انکو ارشاد ہوتا ہے کہ نا امید مت ہو مت
 اللہ سے تحقیق اللہ بخشنا سب گناہ تمہارے تحقیق اللہ مغفرت کرنے والا ہے
 اور رحم والا اور جو ترجمہ مولوی صاحب نے ذیل میں اس آیت کریمہ اِتَّخَذَ ذَا
 اُخْبَارٍ ہُمُ الْاِلٰہِ کے لکھا وہ خلاف ہے اسی جہت تمام مومنین کو مشرک ٹھہرایا

کیونکہ جو تفسیر بنفیانوی میں لکھا ہے حاصل اسکا یہ ہے کہ تا بعد اسی کی اونہوں نے
 علما اور درویشوں کی حرام کرنے اور سن چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حلال کیا تھا
 اونپر اور حلال کرنے اور سن چیز میں کہ جسکو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا تھا اونپر یا یہ کہ
 اطاعت کے سجدہ کرین اور کوا اور کہا مسیح ابن مریم کو بیٹا اللہ کا اور حکم نہ کہہ
 گئے تھے یہ لوگ مگر اسقدر کہ لیا اللہ کے تین پوتے اور چار بیٹے سجدہ و حق مگر اللہ پاک ہے وہ اللہ
 اور تیرے اور سب سے کہ اسکا شریک کرتے ہیں پس سب لہذا ذن کو کہ وہ سولے اللہ کے
 کسیکو اپنا خدا نہیں کہتے اور نہ جو چیز کہ اللہ صاحب نے اسکو حلال کی ہے علما اور
 درویشوں کے کہنے سے حرام کہتے ہیں اور جن چیز کو حرام کیا ہے حلال ہیں شرک کہنا
 بعید از فہم و فراست و دور از عقل و گیا ست ہے اور جو سند سورہ عرم سے
 لاتے وہ سب راست و بجا ہے مگر مورد اسکے وہی یہود و نصاریٰ ہیں کہ جو یہ کہتے
 تھے قَالَ اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا یعنی وہ سب کہ لیا اللہ نے ولدا اسکے جواب میں
 اللہ تعالیٰ نے سورہ مريم میں ارشاد فرمایا لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا اِذَا هُمْ لَكَادُ السَّمَوَاتِ
 يَنْفَطَرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْاَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَكَا هَا اِرَادَ عَوَالِ الرَّحْمٰنِ وَلَئِنْ اِذَا
 وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمٰنِ اَنْ يَّتَّخِذَ وَلَدًا اِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضِ
 اِلَّا اَتَى الرَّحْمٰنِ عَبْدًا لَقَدْ اَخَذْنَاهُمْ وَعَدْنَاهُمْ عَدًا وَاَكْلَفْنَاهُمْ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ فَرَدَّ اِهَ ترجمہ تم آگے ہو بیماری چیز میں ابی آسمان پیٹ پڑیں اسباب سے
 اور مکر سے ہوز میں اور گر پڑیں پہاڑ سے کراسیہ کہ بکارتے ہیں رحمن کے نام پر
 اولاد اور نہیں لایق ہے رحمن کو کہ بکے اولاد کوئی نہیں آسمان اور
 زمین جو نہ آئے رحمن کا بندہ ہو کر اس پاس اسکا شمار ہے اور
 گن سکے ہے انکی گنتی اور مکر کوئی اونہیں آویگا اسوں میں قیامت کے

قیامت کے دن اکیلا ظاہر ہو گا حضرت مولوی صاحب ملاحظہ فرما دیں
 کہ کون سا انسان ہے جس نے شہر ایا اللہ کے واسطے لڑ کا اور کس فقیر و گنہگار
 کو اپنا خدا کہا اور یہ جو فرمایا یعنی کوئی فرشتہ و آدمی غلامی سے زیادہ تہ
 نہیں رکھتا بیشک اس جنس غلامی میں کہ عبارت بندہ و بندگی سے ہے سب
 شریک ہیں مگر مرتبہ میں تفاوت جیسے انسان کہ اس کا رتبہ اور ہے اور فرشتوں کا
 اور اس واسطے کہ خواص بشر رتبہ میں زاید ہیں خواص ملائک سے اور عوام
 بشر رتبہ میں پھر ہیں عوام ملائک سے جیسا کہ کتب عقاید میں مذکور ہے اور
 حال تصرفات کا بھی سابق مذکور ہو چکا ہے جان اگر کوئی مخلوق کسی مخلوق
 کو اللہ کے برابریات و صفات میں سمجھ لے شک وہ مشرک ہے مثلاً
 ایک صفت علم ہے کہ کسی بشر کو برابر خدا کے علم نہیں مگر جس کو بقدر علم عطا ہو
 وہ اللہ اور اس کو جانتا ہے جیسا کہ اللہ صاحب نے آیت الکرسی میں ارشاد
 فرمایا ہے یَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَكَانَ مُحِيطٌ بِ
 كُلِّ شَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ عَطَا تَرْجِمہ جانتا ہے اُون اشیاء و کون جو
 سامنے اوس کے ہیں اور پیچھے اوس کے اور نہیں احاطہ کرنے میں ساتھ کسی
 شے کے علم اوس کے سے کم نہ ہو و نیز کہ جانا اللہ صاحب نے فرمادہ
 اس آیت سے جانا لیا کہ اللہ کے علم کے برابر کسی کو احاطہ علمی نہیں مگر اس قدر
 کہ اللہ نے جانا اور عطا کیا اور اسے طرہ حیر اللہ کی قدرت کے برابر کسی کو
 قدرت نہیں مگر جس کو قدرت عطا فرمائی بیان ان سب کا آئندہ مذکور
 ہو گا مقرر رہنا چاہیے قولہ اور اس کے قبضہ میں عاجز ہے کچھ مفقود و
 نہیں ہکا اور وہ ایک ایک میں آج بھی تصرف کرتا ہے کسی کو کسی کے قابو

میں نہیں دیتا اور یہ کوئی اپنے معاملہ میں اس کے روبرو اکیلا اکیلا حاضر
 ہو نہیو الا ہے کوئی کسی کا وکیل و حمایتی نہیں ہے والا ان مضمون کی آئین
 قرآن شریف میں اور یہی سیکڑوں ہیں جس نے ان دو چار آیتوں کی
 بھی معنی سمجھ لئے وہ شرک و توحید کے مضمون سے خبردار ہو گیا۔
اقول یا اقلہ لتوفیق پوشیدہ یہ ہے یہ بات کہہ چنڈا دم و ملائکہ و انبیاء
 و اولیاء اور سوائے ان کے پختہ اللہ کے سب عاجز اور بے مقدر ہیں
 اور فاعل حقیقی وہی ہے مگر کجبت صدور خوارق عادات اوکامات یا
 معجزات کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے صادر ہوئی یہ سب عطایا
 رب العزت ہے کہ انبیاء و اولیاء اور دیگر مقربین کو عطا ہوئیں اور ان کو
 ایسی قدرت عطا ہوئی حقیقت میں وہ مصدورات خدا سے ہے مگر
 مجازاً نسبت اسکے طرف انبیاء و اولیاء کے کی جاتی ہے کہ یہ معجزہ فلانی بنی کا ہے
 اور یہ کرامت فلانے ولی کی ہے اور انہیں انور سے مراتب انبیاء و اولیاء
 کے معلوم ہوتے ہیں اور دوسرے اخصاص حصول ان مراتب سے قاصر
 و بقیہ ورہین اور اس میں بھی کچھ شک نہیں کہ ایک ایک میں تصرف اویس کا
 ہے لیکن بسبب ظہور ان تصرفات کے منظر تصرفات اور منظر حق اور
 منظر عین کہلاتے ہیں اور سوائے ان کے کفار کے معبود کہ ان کو اللہ تعالیٰ
 نے اتنی ہی طاقت نہیں دی کہ اپنی کبھی آپ سے دو کر کر میں جیسا اللہ تعالیٰ
 نے سورہ حج میں فرمایا۔ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضَرْبٌ لَّكُمْ مَثَلٌ فَا**
سْتَمِعُوا لِمَا قَالَتِ الْيَتِيمَ الَّذِينَ يَفْتَنُونَ فِئْتَانٍ مِّنْ دُونِ اللَّهِ لَن
يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَٰكِنِ اجْتَمَعُوا لَهُ فَنَصُبُوا إِلَيْهِ خِطَابًا

شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُكَ مِنْهُ دَخَ صُنْعَ الطَّالِبِ وَالْمُطْلُوبِ
 جیسے لوگو ایک کہاوت تھی سے اوسکو کان رکھو جنکو تم پوجتے ہو اللہ
 کے سوا اس پر گزرنے بنا سکیں ایک کبھی اگر ہر ساری جمع ہوں اور اگر کچھ
 چہین لے اونسے کبھی چوڑا نہ سکیں وہ دوسرے سے بڑا ہے چاہئے
 والا اور جب کو چاہتا ہے یہ حال ان کفار کے بتوں کا ہے کہ وہ لوگ
 طاقت اسکی نہیں رکھتے کہ کسی ادنیٰ سے ادنیٰ مخلوقات کو شل کبھی کے
 پیدا کرین اگرچہ سب یہ لوگ متفق اور مجتمع ہوں خلقت میں تو بھی یہ بات
 نہیں ہو سکتی اور اگر کبھی بھی کچھ چاٹ جاوے تو نہ چہین سکیں مخلوقات اور
 مظاہر الہی کے کہ جبکا سابق میں کر ہوا اور ذکر کیا جاتا ہے جیسا کہ اللہ صاحب
 نے سورہ آل عمران میں نسبت بعض مظاہر حق و مظاہر تصرفات کے ارشاد
 فرمایا ہے۔ اِذْ قَالَتِ الْمَلٰٓئِكَةُ يٰهٰذَا يَمْكُ اِنَّ اللّٰهَ يُبَشِّرُكَ
 بِكَلِمَةٍ مِّنْهُ اِسْمُهُ الْمَسِيْحُ عِيسٰى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا نّٰفِ
 الَّذِیْ نَبَا الْاٰخِرِ اَوّٰی مِنَ الْمُقَرَّبِیْنَ لَاقُ بِكُمُ النَّاسُ
 فِی الْمُهْدِیْ وَكُلَادٰی مِنَ الصّٰحٰحِیْنِ ؕ قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ
 نَكُوْنُ لَكَ وَلَدًا وَّلٰی لَكَ مِیْسَرٌ نَّشَرْتَ قَالَ كَذٰلِكَ اللّٰهُ
 یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَهٗ كُنْ فَاَیْكُنْ
 وَیَعْلَمُ الْكِتَابَ وَالحِكْمَةُ وَالتَّوْبَةُ الْاُولٰٓئِیْ هٰذَا
 رَسُوْلُ اِلٰی بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ اِنِّیْ قَدْ خَلَقْتُكُمْ فَاَیْكُنْ مِنْ رَبِّكُمْ
 اِنِّیْ اَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطَّیْنِ كَهَيْئَةِ الطِّیْرِ فَاَفْخُ فِیْهِ
 فَاَیْكُنْ طَیْرًا بِاِذْنِ اللّٰهِ طَوَّارًا یَّرِیْ اَلاَ كُمْ وَلاَ یَرِیْ

وَأَحْيَى الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ طَيِّبَاتُكُمْ بِمَا قَاتَلْتُمْ فِي سَبِيلِهِ
قَدْ خَرُفْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
مُؤْمِنِينَ ط ترجمہ جب کہ حاضر شتون نے اسے مریم اللہ بحکومت و ثبات
دیتا ہے ایک ایسے حکم کے جس کا نام صبح عیسیٰ مریم کا بیٹا مرتبی والا دنا من اور
آجرت میں اور نزدیکی والوں میں اور بائین کر گیا لوگوں نے نبی کے گو د
میں ہو گا اور جب پوری عمر کا ہو گا اور شکیختوں میں ہے بولے اسے رب
کھان سے ہو گا مجھ کو لڑکا اور مجھ کو نہیں ہاتھ لگایا کسی آدمی نے کہا اس طرح
اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہے جب حکم کرتا ہے ایک کام کو تو یہی کہتا ہے اوکو
کہ ہو جاوہ ہوتا ہے اور کہا و گیا اوکو کتاب اور کام کی باتیں اور تورات
اور انجیل اور رسول ہو گا بنی اسرائیل کے طرف کہ میں آیا ہوں تم پاس
نشان لیکر تمہارے رب کا کہ میں بنا دیتا ہوں تم کو سب کی صورت جانور کی
پھر اوس میں پہنچا دیتا ہوں تو وہ ہو جاوے اور تا جانور اللہ کے حکم سے
اور خلیقا کرتا ہوں جو اندہ پیدا ہوا اور کوڑھی اور چلاتا ہوں مرد سے
اللہ کے حکم سے اور بنا دیتا ہوں تم کو جو کہا کر آؤ اور جو کہہ آؤ اپنے گھر
میں اس میں نشانی پوری ہے تم کو اگر تم یقین رکھتے ہو آپ مقلدین نبی لوی
صاحب کے ملاحظہ کریں اور نظیر غور و یکمین کہ کیسی کسی قدرت اللہ
صاحب نے اپنے نبیوں کو عطا فرمائی ہے اور آپ کو فرماتے ہیں کہ
اللہ کے دین سے بھی قدرت نہیں ہوتی ایسا اعتقاد رکھنا بھی قاسم
ہے اور حق پوشی کی لنعیم ما قال اولیاء است قدرت انما لہ
تیرستہ باز می آروز راہ اور یکمین کہ اللہ صاحب نے اپنے بندوں کو

کیسی کسی قدر عطا فرمائی کہ جبکہ بیان حضرت قرآن میں ہو جو وہ ہے
 جسوقت حضرت سلیمان علیہ السلام نے واسطے لانے تخت بلقیس کے حکم فرمایا
 اور ارشاد کیا سورہ نمل میں قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ يَأْتِيَنِ عَذْرَاءُ
 قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَنِي مُسْلِمِينَ ۚ قَالَ سَعْمُثٌ مِنْ آلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ ۚ
 قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ طَوَّالِي عَلَيْهِ لَقِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ
 يَأْتِيَنَّكَ طَرَفُكَ ط فَلَمَّا بَلَغَ مَقَامَهُ قُلُوبُهُ نَمَسَ ۚ قَالَ هَذَا
 مِنْ فَضْلِي ۚ تِلْكَ آيَةُ الْفُرْقَانِ ۚ مَنْ شَكَرَ
 فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ ط مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ۚ
 ترجمہ بولے کہ وہ بارہا لوگوں میں کوئی ہے کہ لے آوے میرے پاس دسکا تخت
 پہلے اس سے کہ وہ آدین میرے پاس حکم بردار ہو کر بولا ایک کس جنوں میں
 سے میں لاؤں تیاہوں وہ نکو پھلے اس سے کہ تم اوٹو اپنے جگہ سے اور میں اسے
 زور کاہوں مجھے بولا وہ شخص جس کے پاس تھا ایک علم کتاب کا میں لاؤں تیاہوں
 نکو وہ پہلے اس سے کہ پہر آوے تمہارے طرف تمہارے آنکھ پہر جب دیکھا
 وہ دہرا اپنے پاس کہا یہ میرے رب کے فضل سے ہے میرے جانیئے کو کہ
 میں شکر کرتا ہوں یا ناشکری اور جو کوئی شکر کرے اپنے واسطے اور جو کوئی
 ناشکری کرے سو میرا رب بے پروا ہی نیکذات حضرت نبوی صاحب
 اپنے ترجموں میں یا کون اور نہ یا کون کو رہا کر کے حکم ایک کا وہ میرے پر
 جاری کیلا اور صاحبان ان نعمتوں کے شکر گزار تھے اور زنا پاک لوگ کافر
 نعمت میں وہ کب شکر گزار ہی کرتے ہیں سوائے کفران نعمت کے دیکھو

ان دونوں نے لفظ انا اور ائی ارشاد فرمایا کہ میں ایسا ایسا کرتا ہوں اور
 کر دے گا اور اوس فرعون باغی اور طاعنی نے بھی کہا۔ انا سرنگم انا علی
 دیکھو دونوں انا میں کہہ فرق ہے یا نہیں اور جو فرق کرتے ہیں وہ یہ فرما
 میں ۵۰ انا رحمت اللہ از وقاۃ انا العنت اللہ از قضاۃ
 چوں کہ اب یہ بات تحقیق کیا چاہیے کہ اللہ صاحب نے کون کون سی خیرین
 اپنے واسطے خاص کر رکھی ہیں کہ اس میں کسی کو شریک نہ کیا چاہیے سو وہ
 باتیں بہت ساری ہیں مگر کئی باتوں کا اس مقام میں ذکر کرنا اور اونکو قرآن
 و حدیث سے ثابت کر دینا ضرور ہے باقی باتیں ان پر قیاس کر کے لوگ سمجھ
 لیں سو اول بات یہ کہ ہر جگہ حاضر و ناظر رہنا اور ہر خیر کی خبر ہر وقت
 رکھنی دو رہو یا نزدیک چسپی ہو یا کھلی اندھیرے میں ہو یا آواز کے میں آواز
 میں ہو یا تین میں بہاروں کی چوٹی پر ہو یا سند کے تہ میں ہو اندھیری کی
 شان ہے اور کسی کی یہ شان نہیں سو جو کوئی کسی کا نام اوٹھتے بیٹھتے لیا کرے
 اور دور و نزدیک سے پکار کرے اور بلا کے مقابلہ میں اسکی وہابی دیکھ
 اور دشمن پر اسکا نام لیکر حملہ کرے اور یہ کام کا ختم پڑے یا شغل کرے
 یا اسکی صورت کا خیال باندھے اور یوں سمجھے کہ جب میں اسکا نام لیتا ہوں
 زبان سے یا دل سے یا اسکی صورت کا یا قبر کا خیال باندھتا ہوں تو وہیں
 اسکی خبر پہنچاتی ہے اور اس سے کوئی بات میری چسپی نہیں رہ سکتی
 اور جو مجھ پر احوال لڈرتے ہیں غیبے بیاری یا تہذیبی کشائش اور رنگی
 مزا اور جینا غم اور خوشی سب کی ہر وقت اسے خبر ہے اور جو بات میرے
 ہونے سے نکلتی ہے وہ سب سُن لیتا ہے اور جو خیال وہ ہم میرے دل میں

گذرتا ہے وہ سب سے واقف ہے تو ان سب بالون سے مشرک ہو جاتا ہے
 اور اس قسم کی باتیں سب مشرک ہیں اسکو اشراک فی العلم کہتے ہیں یعنی اللہ
 کا سا علم اور کو ثابت کرنا سو اس عقیدے سے آدمی البتہ مشرک ہوتا ہے
 خواہ یہ عقیدہ اولیا انبیاء سے رکھے خواہ پیرو شہید سے خواہ امام امام زرا سے
 سے خواہ ہوت پر ہی سے پھر خواہ یوں سمجھ کہ یہ بات انکو اپنی ذات سے
 سے خواہ اللہ کے دینے سے غرض اس عقیدے سے ہر طرح مشرک ثابت ہوتا
اقول وبالله التوفیق فقیر کے نزدیک یہ سب علم اور اس پر ایمان ہے
 مگر حق سبحانہ تعالیٰ اپنے وسعت علمی سے جب کوئی بندہ شکل کے وقت تمام
 اوس کے حبیب کا زبان پر لاتا ہے اور اوسکو یاد کرتا ہے مثلاً کہتا ہے
 یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو فی الفور حق سبحانہ تعالیٰ اوسکا ہکا بکا نام سنکر
 حل مشکل کرتا ہے کما فی حصن الحصین واذا عذرت ربجد فلیذکر احب الناس
 اکیہ۔ ترجمہ اور حبیب سو جاوے یاؤں کیسے کا پس چاہے کہ یاد کو بہت
 پیارے آدمیوں میں سے طرف اپنی نقل کے یہ سو قوفان بن سنی نے اور
 ظفر جلیل میں تحت الفائدہ یہ لکھا ہے کہ یاد کرے محبوب کو تاکہ حاصل ہو
 خوشی نزو یک اوسکے پس کہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سب سے زیادہ
 محبوب میں کذا ذکرہ العلی اور کتاب فضائل حبیبیت اور الصحاب میں یہ لکھا
 ہے کہ جب کسی صحابی کا پاؤں سوجاتا وہ کلہ یا رسول اللہ کا کہہ کر پاؤں پر
 طمانچہ مارے تو فی الفور جو بخشنی رفع ہو جاتی یہ برکت اسی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باوصف علم وسیع کے اپنے اصحاب
 کو ذکر محبوب ترین کا آدمیوں سے تعلیم فرمایا اور کلہ احب الناس کا عام

محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہوں یا دوسرے انبیاء اور اولیاء مثل سیدنا محمد و
 جیلانی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ الیک اور اس جا آنحضرت سے فلید کر اللہ نفرمایا
 اور اگر یہ وجہ ہوتی جو مولوی صاحب نے فرمائی تو ضرور آنحضرت فلید کر اللہ
 فرماتے کیونکہ اللہ صاحب نے اونکو پیدا کیا اور اونکی واسطے ہیجہ ہزار عالم
 مخلوق میں لایا پس اللہ کو چور کیا کہ خالق سب کچھ ہے ذکر احب الناس کیونکہ تعلیم
 قرابت شاید یہ حدیث مولوی صاحب کے نظر سے نہیں گذری اور کیونکہ
 گذری ہوگی اسلیئے کہ مولوی صاحب بڑے محدث مسلم الاجتہاد اس فرقہ کے
 ہیں مگر اسجا واسطے او خال ہونہیں ج کے زمرہ مشرکین میں اعمام کرتے
 ہیں اور بقلم خود انصاف ہے جب کہ اونکی شکل یعنی سو جانا پانوں کا کہ وہ
 مارنے سے پانوں کو زمین پر رقع ہو جاتے ہی تو بڑی بڑی مشکوون میں
 انبیاء اور اولیاء کہ وہ مظهر الہی اور مصدعون ہیں اپنے نام کا ختم پڑنا کیونکہ
 نوی اثنا عشر اور سیرج الاثر ہونگا گو وہ سنین یا دہین اور سننا کتاب سے
 ثابت ہے کتاب مدارج النبوة میں لکھا ہے اور ترجمہ اس عبارت کا حق
 للطلوالت لکھا جاتا ہے کہ طبرانی جمع صغیر میں حدیث سیونہ سے نقل کرتا ہے اور
 کہا کہ سنائیں نے ایک رات آنحضرت سے کہ ایک لبیک تین مرتبہ جس جگہ کہ
 وہ ہو کرتے تھے اور فرماتے تھے نصرت نصرت تین مرتبہ جب باہر تشریف
 لائے عرض کیا میں نے یا رسول اللہ کسی بات کرتے تھے آپ آیاتہا کوئی کہ بات
 کرتے تھے اسکے ساتھ فرمایا کہ یہ خیر نبی کعب ہی خدا سے کہ مجھ سے مدد جانتا
 ہے اور کہتا ہے کہ قریش نے مدد نبی کر کے کیا حتی کہ میرے سپرد واکہ کہ
 اور بعد تین روز کے عمر و ابیج سالم خدا علی صوبہ چالیس سوار کے کہ خطبے

مدینہ منورہ میں آیا آنحضرت کو اوس واقعہ سے خبر دی جو واقعہ ہوا تھا اور استقامت
اور استنصار کیا اوس وقت آنحضرت اوٹے کپتے ہوئے چادر مبارک کو زمین
پر اور فرماتے تھے کہ فحجاب نہ ہو گا جب تک کہ میں مدونہ دوں گا تو اوس چیز
میں کہ اوس میں اپنے نفس کو مدونہ دیتا ہوں انتہی اس بیان سے یہ بات ثابت
ہوئی کہ اعانت و نصرت چاہے نبی یا صلعم سے وقت مشکل کے حالت غیبت
میں بھیج دیا ہے۔ یہ حال سماعت آنحضرت کا حال حیات میں تھا
اور نہ سنا آنحضرت کا بعد وفات کے کسی کتاب سے ثابت نہیں بلکہ
ظاہر الامور اوس کے ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ارشاد
فرمایا ان اللہ فیہ من لشیاء و یأنت بسمع من فی القیور یہ آیت کریمہ ضابطہ
وال ہے اس بات پر کہ اللہ جو چاہے اہل قیور سے سنا دے پس آنحضرت
کہ تمام عالم سے اعلیٰ اور اعلیٰ میں اور اپنے پیغمبرین زندہ موجود ہیں اگر حال
سے وقوف اور اطلاع پاویں تو ہو سکتا ہے فقط تمام لینا انبیاء علیہم السلام
کا وقت مشکل کے وسط کفایت سمات کے کافی ہے جیسا سابق مذکور ہوا اور
وہ شکل عام ہے اس بات سے کہ بیماری ہو یا اور مشکلات ظاہریہ و باطنیہ
اور سر اس میں یہ ہے کہ یہ بزرگوار منظر حق ہیں اور ظاہر منظر سے جدا نہیں۔
ولنعلم ما قال + مردوان خدا خدا نداشتند + لیکن خدا جدا نباشند +
یہ معجزات جو کچھ آپ سے ظہور میں آئے متعلق بذات آنحضرت تھے حالت
حیات میں لیکن اسماء انبیاء اور دیگر اولیاء کہ صدور کرامت کا اون سے
بہت ظہور میں آیا جیسے سیدنا علی کرم اللہ وجہہ و سیدنا شیخ عبدالقادر
جیلانی کہ یہ لوگ تطلال ذات ہیں وقت مشکل کے اور وقت حملہ کے دشمن پر

اور انکی دہائی دیتے بلا کے مقابلہ میں اور تمام اونکا اوٹنے بیٹھے لینا اور
 اونکے نام کا ختم پڑھنا یا اونکے صورت کا خیال باندھنا یہ سب داخل تحت
 فلینذکر احب الناس الیہ کے ہے کیونکہ ذکر عام ہے کہ زبان سے نپو یا دل سے
 یا تصور و فکر کہ یہ سب بلا کو مالتا ہے اور تفصیل اوسکے ازالہ اندہ سے
 آشکار ہے الا زالة الاوس فی تفریق النظام الحقہ من الالبیاء والاولیاء
 والباطلہ من الطواغیت والاضام وغیرہا جانا چاہیے کہ جو کچھ عالم میں
 پنهان و آشکار ہے یہ سب آثار مبدیہ و آثار ہے اور اس بات کا سوا
 دہر یہ کے سب کو اعتقاد اور اقرار ہے اور دلیل اس پر وجود معارف و اسطر
 بنا اور مکان کے کالشمس علی النصف النهار ہے انہیں سے حضرت انسان
 کہ خلقت انھی احسن التکویم فی الکتاب المبین ہے اور اہل اسلام کو اس پر
 اعتقاد اور یقین ہے اور قرآن سے خلافت اوسکی ثابت ہے جیسا کہ سورہ
 بقرہ میں فرمایا رب العزت نے واذ قال ربک للہ تکلمہ انی جاعل فی الارض
 خلیفۃ اور کہنا اونکا قالوا اتجعل فیہا من یف فیہا ویفک الدمار و یحرق
 تسبیح بحدک تقدس رک اور جواب دینا اعد صاحب کا اونکو قال
 انی اعلم بالاعلمون یہ اشارہ ہے اس طرف کہ ہم انسان کو ایسا جامع کمال
 اور بزرگ کلیات و جزئیات ظہور میں لا دین گے کہ منظر اور پر تو ہمارے
 صفات اور اسماء اور افعال کا ہو گا اور مسترا قدم اور اک خیا پنہ اسیر حدیث
 جو شکوۃ شریف میں مذکور ہے خلق اللہ آدم علی صورتہ شاہد عادل و
 بیان کامل ہے اس سے معلوم ہوا کہ اولاد آدم بہت سے منظر حق و جزو
 برکت از بہت سے مصدر فیوض و عون ہیں اور کتنے گونگے پیر سے

اندر ہے انجان سب عقل و منظر باطل ہیں قسم اول جیسے انبیاء علیہم السلام
 کہ جملہ نظام ہر حق و حرکات جمال مطلق ہیں کیونکہ جو صفات کاملہ اور اسماء اور
 افعال رب العزت میں موجود ہیں انما اوس کے سب انہیں جلوہ گر ہیں
 جیسے حیات اور علم اور قدرت اور ارادہ اور سمع اور بصر اور کلام کہ یہ
 سب انما اوس کے صفات اور اسماء اور افعال کے ان نظام میں موجود
 ہیں بخلاف قسم ثانی کے اور نسبت قسم اول کے بہ نسبت جناب باری کے
 ایسی سمجھنی چاہیے کہ وہ تہذیب بحر قلزم اور دریائے لاساحل کے ہے اور
 انہیں سے بعض دریا اور بعض نہار اور بعض جدول اور بعض چشمہ کہ
 یہ سب اتصال اور قرب بحر لاساحل سے رکھتے ہیں یہی طرح ہے حال عامہ
 مومنین کا کہ وہ اتباع اور پیروی صالحین کرتے ہیں اور صالحین اتباع
 پیغمبر صلعم کے اور پیغمبر صاحب اللہ صاحب کے مطیع اور فرمانبردار
 ہیں اور بموجب آیہ کریمہ اللہ ولی المؤمنین کہ وہ سورہ آل عمران میں
 موجود ہے اللہ سب مومنین کا دوست ہے اور پکارنا دوست کا دوست
 کو وقت شکل کے خوش آتا ہے مثلاً ایک شخص دنیا صلعم کو پکار کر اپنی عاثری
 اور مصیبت بیان کرے اور اون سے مدد چاہی تو اللہ فی الفور اوس کے
 حاجت پر مطلع ہو کر حاجت روائی اوسکی کرتا ہے اور یہی معنی ہیں منظر
 حق اور منظر عین کے کہ اللہ تعالیٰ ان صورتوں میں شکل اوسکی آسان
 کرتا ہے بخلاف اصرام اور بتوں کے کہ منظر باطل اور شیطان ہیں اور
 اذین شیطان حلول کر کے ایک عالم کو قباح اور براہیوں میں ڈالتا ہے
 اور راہ راست سے ہٹا کر ایک عالم کو کفر اور شرک میں مبتلا کرتا ہے

فتوحاً بالمدین والک اور نسبت انکے بہ نسبت بجز لا ساحل کے نسبت چھ اور
 اور کڈ ہے کی ہے کہ وہ قلعین سے بھی کم ہو کہ بعد پڑھنے دریا سے لا ساحل
 اور اس کے گھٹنے کی جو کچھ پانی حوض اور گڑھوں میں رہ جاوے کہ اصلاً اس
 سے منفعت شرعاً ممکن نہیں لکن قال السعدی علیہ الرحمۃ + میلان جو بزرگ و قدیم
 و جو دیت نیے منفعت چون عدم + اور یہی معنی ہے اس آیہ کریمہ کے و
 یعبدون من دون اللہ بالایضہم ولا یشفعہم ویقولون ہولاء شفعاۃ عند اللہ
 قل اتقون اللہ بالایعلم فی السموات والارض سیمانہ و تعالیٰ عما یشرکون پس
 ایسا منظر قبح کے پکارنیوالے تمامہ شرک ہیں نہ مظلہ حسین و زین کے یکارنے
 والے کیونکہ وہ برابر علم خدا کے کسی کے علم کو نہیں سمجھتے اور جو سمجھے وہ ہر شرک
 ہے اس بیان سے یہ بات معلوم ہوئی کہ یکارنا عند الشرع و قسم ہر ایک
 یکارنا خدا کا کہ وہ حاضر و ناظر ہے سنا اور دیکھتا اور دوسرے قسم خدا
 نذاے سو منین ہے اللہ کے دوستوں کو جیسا ابی گدا والا لازم آوے گا کہ انہیں
 کا پڑھنا کہ اس میں یکارنا بنی کا موجود ہے جیسا آئندہ آوے گا شرک فی العباد
 اور وہ اصلاً جائز نہیں قائم اور طفر جلیل میں ہے وان اراد عونا فلیقل
 یا عباد اللہ اعینوہ یا عباد اللہ اعینوہ یا عباد اللہ اعینوہ ترجمہ اور جو چاہے
 مدد دینی اللہ تعالیٰ کے جانب سے کسی امر میں پس چاہے کہ سکے اسے بند
 خدا کے مدد و میرے اسے بند و خدا کے مدد و میرے اسے بند و خدا
 کے مدد و میرے نقل کے یہ حکم الہی اپنے فائدہ میں فرمایا ہے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ جب کوئی چیز کم کرے یا چاہے مدد اور حال یہ کہ وہ ایسی زمین
 من سو کہ کوئی ہمیشہ اس کا نہیں ہے پس چاہے کہ یا عباد اللہ اعینوہ

ہیں اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں کہ ہم نہیں دیکھتے کذا ذکر العلیٰ والفخر
 یعنی اسے طرح ذکر کیا علیٰ اور فخر نے وقد جرب ذالک ترجمہ یعنی تحقیق تجربہ
 کیا گیا ہے یہ امر نقل کی ہے بطور الیٰ نے فایده میں قول راوی کا ہے
 اور سیرک شاہ نے بعض علماء ثقات سے نقل کی ہے کہ یہ حدیث حسن
 ہے اور محتاج ہیں طرف اس کے تمام مسافر اور شاخ سے روایت کی
 گئی ہے کہ یہ مجرب ہے اس مقدمہ میں اور نزدیک ہے ساتھ اس کے
 فتح مقصود پر اسے طرح ذکر کیا ہے فخر اور علیٰ نے اور پہلے اس کے
 ظفر جلیل شرح حص حصین میں لکھا ہے واذا اقلنت واثق فلیت او
 اعمیٰ فی عباد اللہ حکم اللہ ترجمہ اور جب بہاگ جاوے جانور کسی کا
 پس چاہیے کہ پکاری ہو کہ میرے اسے بند و خدا کے نقل کے یہ بزار نے
 ابن عباس سے اور ابن ابی شیبہ نے اس کے ساتھ لفظ حکم اللہ کا ہی
 زیادہ نقل کیا ہے لیکن موقوفاً یعنی یہ قول ابن عباس کہ ہے فائدہ
 مرا و بندوں خدا سے رجال الخیب ہے ابدال یا لمانکہ باسلمان جنات
 ابن مسعود نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ جب
 بہاگ جاوے جانور کسی کا جنگل میں سے چاہیے کہ کہو یا عباد اللہ اصیوا
 یا عباد اللہ اصیوا یا عباد اللہ اصیوا یعنی اسے بندگان خدا رو کو اس کو
 پس تحقیق اللہ کے بندے زمین میں ہیں کہ روکتے ہیں اونکو پس ایک
 بزرگ سے منقول ہے کہ جانور اونکا بہاگ کیا اور وہ یہ حدیث جانتے
 تھے اونہو نے اپنے کلمے فی الحال اللہ تعالیٰ جانور اونکا پیر لایا کذا
 ذکر العلیٰ والفخر اور یہی اس استعانت میں عباد اللہ سے ہے کہ یہ

سب مظاہرِ حق اور استعانتِ ہین جیسا تفصیل سکی عنقریب ویگی
 ورنہ حق سبحانہ تعالیٰ حقیقتہً قصائے حاجت بندگان کی خود کرتا ہے
 فقہر بس بیانِ اعادیت سے نہ اسے بندگان خدا وقتِ بد و اور قصائے
 حاجت کے صحیح اور درست ثبوت اور شیخ عبدالحق محقق دہلوی نے
 شرح فتوح الغیب میں لکھا ہے واما مداو و اعانت بعضہ از خواص
 کمثل اولیاء را بوجہ و حیات معنوی باقی است سے قدمات قوم و ہم
 فی الناس احیاء نہ ہرگز نمیرواند و لش نرندہ شد عشق و ثابت است
 بر جریدہ عالم و وام ما و این امر کے محقق است نزوار باب طریقت
 و اہل کشف و در قواعد و احکام شریعت چیز سے منافی آن نیست
 و در مواضع دیگر درین مقام زیادہ بر این کلام واقع شدہ و نتیجہ
 کہ محل گفتگو نیست انقدر بس است و این سخن و براولیا رست اما انبیاء
 صلوٰۃ اللہ علیہم بحیات حقیقی دنیاوی حی و باقی و متصرف
 اند و اینجا سخن نیست جبکہ یہ بات ثابت ہوئی جانا چاہیے کہ خدا کے حب
 قسم ہیں اول یہ کہ عبادت مع الہا ہو جیسا کہ طریقت پرستوں کا
 ہے اور یہ شریک ہے کیونکہ وہ منظر باطل اور شیطان ہیں دوسرے
 یہ کہ مذاہب الاستشفاع اور یہ مشروع ہے اس واسطے کہ انبیاء اور
 اولیاء منظر حق اور رحمن ہیں جیسا کہ عنقریب بیان استشفاع میں
 آویگا تیسرا یہ کہ مطلق نہا ہو اگر نظر استمداد ہے تو جائز ہو اگر تبطر ہے
 ہے کہ وہ حاضر و ناظر بر اہر خدا کے ہیں تو یہ بھی شریک ہے او بار
 پر بر خدا کے بنائے اور اعتماد او اس غیر ہو تو حرام ہے جیسا حاتم محمد

حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب نے بذیل آیہ وایک مستعین زیر تحریر فرمایا ہے کہ استعانت از غیر لوجبہ کہ اعتماد بران غیر باشد و اور انظار عن الہی نہ اندھرام است و اگر التفات محض بجانب حق است و اور اس کے از مظاہر حق و التستہ و نظر بکارخانہ اسباب و حکمت و تعالیٰ و ران مذکورہ بغیر استعانت ظاہری نماید و ورا از عرفان بخوابد و و در شمع نیز جایز و روا است و انبیاء و الیاء این نوع استعانت بغیر کردہ اند و در حقیقت این نوع استعانت بغیریت بلکہ استعانت بحضرت حق است لا غیر اور سابق حدیث خلق اللہ آدم علی صورتہ سے معلوم ہوا کہ انبیاء اور اولیاء کرام مظاہر حق ہیں اور ظل رحمن بقصور ان کا حق سے جدا نہیں اور یہ سب وسیلہ ہیں و سلم جریان فیوض کے لطایف سالکین پر اس واسطے کہ سلوک طریق اور راہ بدون رفیق کے ممنوع اور حدیث مشکوٰۃ میں موجود ہے اسی طرح سلوک طریق پر باطن بلا وسیلہ ممکن نہیں کیونکہ راہ پر خطر ہے اور شیطان راہ زن اور صواب خیالیہ ان حضرات کے باعث اس دوران مکر شیطان سے ہے اور کچھ اس میں حرج نہیں اور وسیلہ موجب فلاح و دستگیری سالک کا ہے کما قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ و جاہدوا فی سبیلہ فاعلم تعلمون چنانچہ امام ربانی حضرت مجدد الف ثانی نے کہ معتد اور معتبر عند الفریقین ہیں ان امور کو ہایز رکھا و نیز بیان مظاہر حق اور باطل سے جو کچھ آئندہ مولوی صاحب نے لکھا وہ بھی صاف باطل ہو گیا اور عدم تفرقہ مابین اولیاء اور اعتبار اور امام اور امام گزارد سے اور ربوت پر ہی کے باعث اس کا بے ادبی اور امتیاز ہی سے مابین مظاہر حق اور باطل کے اور اللہ کے براہ راست

اولیاء اور انبیاء کا اصلا ہونہیں سکتا ہے کیونکہ علم حق سبحانہ تعالیٰ کا مالک
 اور اصلی ہے اور آنحضرت کا علم بلغیر اور ظلی ہے و نیز سابق گذرا کہ آثار سید
 آماہ کے اور ظنناں اور عکس صاحب ظل کے کب اوس کے برابر ہو سکتے ہیں
 اور تعظیم اور تکریم ان حضرات کے باعتبار نظریات اور ظلیت کے خود وحی
 سے ثابت ہے اور اکرام ظل عین اکرام ذی ظل ہے اور امانت ظل عین امانت ذی ظل ہے
 کما فی مشکوٰۃ فی کتاب الامارۃ عن ابن عمر النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان
 السلطان ظل اللہ فی الارض روایت ہے ابن عمر سے بحقیق صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا تحقق بادشاہ سایہ اللہ کا ہے زمین میں اور روایت زیادہ ابن
 کسب میں یہ ہے سن امان سلطان اللہ فی الارض امانہ اللہ یعنی جس
 شخص نے امانت کی بادشاہ اللہ کے جو زمین ہے تحقق رسوا کر گیا اور سکو
 اللہ تعالیٰ پس انبیاء کرام خصوصاً نبینا صلحہ کہ سلطان عین اور دنیا کے عین
 اور تکی تعظیم اور اکرام عین تعظیم و تکریم حق تعالیٰ کی ہے اور امانت اور
 رسوائی یا عت امانت اور رسوائی امانت کہنے والے کے کہ اللہ اور سکو ہو کر گیا
 از اللہ ثانیہ مابقی میں لا الہ الا وہ شہدہ ہے کہ جو کچھ فقیر نے اس کتاب میں درباب
 اکرام و تعظیم انبیاء علیہم السلام کے مثل احاطہ علمی و قدرت اور ارادہ و سمیع
 اور علم غیب اور اتصال لقع اور ضرر اور شفاعت غلطی وغیرہ کے بیان کیا
 اور انکا جارجہ ثبوت اور اولیاء اللہ کا جلدہ ولایت ہونا اور ظہور کشف
 و کرامت کا اور ان سے مقصود ان سب سے نفردہ مابین مظاہر حقہ اور باطل
 کے ہے اور یہ مقصود نہیں کہ جب ان حضرات میں کمالات صوریہ اور مضمویہ
 ثابت ہوں تو یہ سب برابر خدا کے ہو گئے تاکہ اس سے شرک لازم آوے

اور انہیں حضرت کی امت میں سے کسی نے امد کا بیٹا کھا اور خدا حضرت کو
 الوہیت میں شریک کیا جیسا یہ وہ حضرت عزیز کو ابن امد کہا اور نصاریٰ
 نے حضرت عیسیٰ کو ابن امد کہا ان فرقہ نصیریہ نے البتہ حضرت علی کو
 وحسہ کو امد کہا اس طور پر کہ روح امد نے حلول کیا حضرت علی میں یہ
 ہو گئے امد یہ فرقہ البتہ شرک اور کافر ہے کسی کو اس میں شک و شبہ
 نہیں اور باقی فرقہ امامیہ جو کچھ بدعت مثل نفل و نذر حضرت محمد
 حضرت امام حسن و حسین علی نبینا وعلینا الصلوٰۃ والسلام کے ظہور
 میں لائے باعث صدور جبرائیم و معاصی کے ہوئے و نیز بعض افعال میں
 مثل حبہ مرکب حرام نہ یہ کہ داخل شرکین ہوئے کہ اونکی نجات کی طرح
 ممکن نہیں و نعم ما قال سے تنگ ہفتاد و دو ولایت ہر راعذیہ
 چون ندیدہ حقیقت ہے افسانہ زور و جیسے نفل و نذر بدعت است اس طرح
 مدار صاحب اور سالار صاحب کے جنت سے کھڑا کرے اور ان کے
 بیوی قبر بنائے اور ہر سال اونکی شادی کرنا یہ سب بدعت ضالہ ہے
 مرکب ان امور کا مرکب فعل حرام ہے ازکبات ان امور سے اجتناب
 ضروری ہے نہ یہ کہ مرکب ان معاصی کے شرک ہیں اور ابدالاً باہم
 میں ہیں اور یہ جزا سے شرک و کفر ہے جیسا امد صاحب نے سورہ
 شعراء میں ارشاد فرمایا یوم لا ینفع مال ولا بنون الا من اتى امد قلب
 سلیم و ازلفت الجنۃ للمتقین و بزرزت الجیم للغاوین و قبل ہم آیتا عبید
 من دون امد بل نصرونکم او یتصرون فکیکون اغنیاءم و الغاؤون و جنود
 الیسیں جمعون قالو وہم غنیاء یقصون تا مدان کثافتی فکلل مبین او

نسوكم رب العالمين و ما اضلنا الا البحر من فالتاس من شامعين
 حدیق خمسہ ولو ان لنا کرۃ فشاكون من المومنین۔ ترجمہ جس دن نہ کام
 آوے کوئی مال اور پیسے مگر جو کوئی آیا اللہ باس دل خیا لیکر اس کا تفسیر لغوی
 میں یہ لکھا ہے کہ مراد قلب سلیم سے دل خالص ہے شرک و شک سے
 لیکن گناہ پس نہیں کوئی خالصے اوس سے اور کہا بغوی نے یہ قول اکثر
 مفسرین کا ہے اور کہا سعید ابن مسیب سے قلب سلیم وہی قلب صحیح ہے
 اور وہی قلب مومن ہے اس واسطے دل کا قرا و منافق کا مرخص ہے
 کہا قال اللہ تعالیٰ فی قلوبہم مرضی انتہی اور قریب کیجا بگی جنت واسطے
 یہ ہمیشہ گارون کے اور عظام کیجا بگی و وزخ واسطے کافرون کے اور
 کہیگا واسطے اوس کے کہاں ہے وہ جنکو تم پوجتے تھے سولے اللہ کے آبا
 روکتے ہیں وہ تکو عذاب سے یا بدلے لگتے ہیں یعنی جمع کیے جاوے گے
 و وزخ میں وہ سب شیاطین اور سب شر شیاطین کے کہیں گے گمراہ
 شیطان کے اور حال یہ کہ وہ سچ اوس کے جھگڑتے ہوئے سنا نہ
 سب بدوون کے قسم ہے اللہ کی مقررہ قسم تھے صریح گمراہی میں وقتیکہ ہم لگتے
 تھے شکورب سارے عالم کا اور عبادت کرتے تھے ہم تھو اور نہیں گمراہ
 کتب تھا ہکو بکر شیاطین نے پس نہیں ہے واسطے ہمارے کوئی شفاعت
 کرنے والا ملا لکہ اور عینین اور مومنین سے اور نہ کوئی دوست محبت کریگا
 سو کہ صریح ہو کر جاننا ہو تو ہم ہون ایمان والون میں اس تفسیر سے یہ
 بابت معلوم ہوئی کہ قلب سلیم عبارت ہے اوس قلب سے کہ غالب ہو شرک
 اور شیعہ سے اور اسی کو مومنین کہتے ہیں لیکن گناہ سے کوئی بشر غالی

معین اور یہ بھی بات معلوم ہوئی کہ مراد برابری کوئی سے یہ ہے کہ اونہوں
 نے سن و ون اللہ یعنی اضماع کو پروردگار تمام عالم کا شہر ایا تھا اور کوئی
 سو من اپنے معتمدین کو پروردگار تمام عالم کا نہیں سمجھتا بلکہ اونکو واسطہ
 و رسیان اپنے اور ورسیان پروردگار کے سمجھتا ہے کیونکہ اللہ جل شانہ
 کمال مرتبہ بلندی میں ہے اور انسان کمال مرتبہ ہے میں پس ایک
 شخص ورسیان خلق کے ایسا چاہے کہ وہ کمال کمال ہو کہ اوس میں
 جہت بلندی اور پستی و دونوں ہوں اور وہ نہیں مگر انبیاء کرام علیہم
 السلام ہیں خصوصاً نبیائے معلوم کہ جامع صفات کاملہ تھی اور جو صفات
 ہر آدمی خواہی اور انبیاء علیہم السلام میں تھیں وہ سب ذات باریکات
 میں مجتمع ہوئیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملکیت سے احکام صوری و معنوی
 اعدرب العزت سے ملتی یا قبول کرتے اور اپنی امت کو حکمت شایستہ
 بشریت کے تعلیم فرماتے اور حصول ان دونوں جہت پر آیہ قرآنی اور
 حدیث گواہ اور شاہد عادل ہے لیکن آیہ قرآنی قل انما ابشر بکم
 یوحی الی الخ اور حدیث است کا مدکم عندی بی اس امر پر دل ہے پس
 ذات باریکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے حصول فوائد صوری و معنوی
 کے کافی و کافی ہے کیونکہ اکثر صحابہ کرام جو حضرت کی خدمت میں شرف
 ہوتے انقطاع کلی دنیاہ مافیہا سے حاصل ہوتا کہ اس زمانہ میں اور وہ
 جلد میں حاصل نہیں تھے یہ بات ثابت ہوئی کہ حضرت جامع صفات بشریہ
 اور ملکیت کے تھے اور جیسا ذات باریکات آپ کے بموجب آیہ کہ
 و ما یستلک الا رحمتہ للعالمین واسطے تمام عالم کے سرانہ رحمت ہی

اسی طرح اسم شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا اور آخرت میں
 باعث نجات اور رستہ و کامن ہر غم و الم اور واقعہ بلیات و حل مشکلات
 کا ہے اور جب آنحضرت صلعم رحمت تمام عالم کی ہوئی اور رحمت اللہ
 علیہ بوجیب آپ کریمہ ان رحمت اللہ قریب من المحنین قریب بہ ساتھ
 نیک کاروں کے ہیں لیکن حضرت صلعم ساتھ نیک کاروں کے قریب
 ہیں نہ بعید مخلوقات مظاہر باطلہ کے کہ اوس کے تفصیل سابق گذرے کہ
 انکو مثل حقیر سمجھنا چاہیے کہ وہ رحمت حق سے بعید ہے کہ کسی کو ان کی
 ذات سے نفع و نیاہ آخرت کا اصلاح تصور نہیں اور حضرت رب العزت
 جسے کہیں گے کہ اگر ہم پریم و نیامین جاتے تو ایمان لائے ہذا ہوا الفرق
 بین الایثار والاولیاء والاعصاب و عابدیم اور جس نے یہ فرق نہ کیا
 پس وہ داخل تحت اس آیہ کریمہ کے ہوا یا اہل الکتاب لا تعلو فی دینکم
 غیر الحق ولا تعقبوا اسواء قوم قد ضلوا من قبل و اضلوا کثیرا و اضلوا عن سبیل
 السبیل اس بیان سے معلوم ہوا کہ انسان بجمہت صدور حرام و عصیان
 کے بعید اور دور حضرت رب غفور ہے اور بوجیب آیہ و نعمن اقرب الیہ
 من جبل الورد کے حق سبحانہ تعالیٰ بہت قریب ہے اور کیا خوب کھلکے
 و لے لے سے دوست نزدیک تر از من ہیں ست بد وین غیب ترکہ من
 از روضہ و در غم بنظر اسی بعد اور دوری کے واسطے رسول صلعم اور
 اوس کے اہلیت کا ضرور ہوا اور یہی سبب ہے و عامین کہ بدوین و دور کے
 طاع و میان آسمان اور زمین کے معلق رہتی ہے اور جو عاقل و میان
 ہو و دور و کے ہو وہ قبول اور منظور رب العزت کے ہوتی ہے و نیز بیان

حدیث شریف سے یہ بات ثابت ہوئی کہ تصور اور برزخ ان حضرات کا اور
 ان کے ماسون کا عند الذکر و تحرک لطائف ملاک الہامیہ ہے کہ لایحقی علی
 اہل العلم والہدی۔ قولہ دوسری بات یہ کہ عالم میں ارلہ سے تصرف کرنا
 اور ایسا علم جاری کرنا اور اپنی خواہش سے مارنا اور ممانہ روزی کے
 کشائش اور زنگی کرنی تہذیب سے ابھیہ کر دینا فتح اور شکستہ دست اقبال
 اور دوبارہ دنیا مرادین پوری کرنی حاجتین بر لانی بلائین ٹالنی مشکل میں
 دست گیر کرنی تہذیب وقت میں کام آنا یہ سب اللہ سے کے شان ہے
 اور کسی اولیا، انبیاء کے پیروں و تہذیب کی ہوت و پری کی یہ شان نہیں
 جو کوئی کسی اور کو ایسا تصرف ثابت کرے اور اس سے مرادین مانگے
 اور اس توقع پر نذر و نیاز کرے اور اسکی منتیں مانے اور مصیبت کے
 وقت اسکی پکارے وہ مشرک ہو جاتا ہے اسکو اشراک فی تصرف
 کہتے ہیں یعنی اللہ کا ساتھ تصرف کسی کو ثابت کرنا محض شرک ہے یہ خواہ
 یوں سمجھے کہ اللہ ہی نے ایسی قدرت اسکو بخشی ہے خواہ ان کا ماسون کی
 طاقت اسکو خود بخود ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے اقوال و باا
 التوفیق اللہ کے برابر علم یا تصرفات کسی اور کے واسطے ثابت کرنا
 بے شک شرک ہے کیونکہ اعطاء علی اللہ کے برابر کسی کو نہیں ہے مگر جبکو
 جب قدرت صرف اور علم عطا کیا اور چاہا کہ سبکو بہت اور سبکو تہوڑا جب قدر
 چاہا پس آیت قرآنی سے ثابت ہے چنانچہ شر و مافضول آئندہ میں
 جواب اسکا دیا گیا قولہ تمیر ہی بات یہ ہے کہ بعضہ کام تعظیم کے اللہ
 نے اپنے لیے خاص کیے ہیں کہ انکو عبادت کہتے ہیں جیسے عبادہ اور رکوع

کرنا اور رہا تہہ باندھ کر گھر سے رہنا اور نام پر مال خرچ کرنا اور اوس کے
 نام کا روزہ رکھنا اور اوس کے گھر کے طرف دو روزہ سے قصد کر کے
 سفر کرنا اور ایسی صورت بنا کر لینا کہ ہر کوئی جان لیوے کہ یہ لوگ ہیں
 گھر کی زیارت کو جاتے ہیں اور رستہ میں اوس مالک کا نام پکارنا اور
 نام مقبول باتیں کرنے سے اور شکایت سے بچنا اور اس قید سے وہاں جا کر
 طواف کرنا اور اوس گھر کے طرف سجدہ اور اوسکی طرف جاتو رخصت ہونا
 اور وہاں منتیں ماننی اور اوس پر غلاف ڈالنا اور اوسکی چوکت کے
 آگے کھڑے ہو کر دعا مانگنی اور التجا کرنی اور دین و دنیا کی مرادیں
 مانگنی اور ایک پتھر کو بوسہ دینا اور اوس کے دیوار سے اپنا سونہ اور
 حیاتی ملانا اور اوس کا غلاف پکڑ کر دعا کرنی اور اوس کے گرد روشنی
 کرنی اور اوس کا چادرنگہ اوسکی خدمت میں مشغول رہنا جیسے جہاڑ و دینی
 اور روشنی کرنی فرش بچا پانی پلانا وغیرہ غسل کا سامان لوگوں
 کے لیے درست کرنا اور اوس کے کنوین کے پانی کو تبرک سمجھ کر بنیادین
 ڈالنا آپس میں مانگنا غایبون کے واسطے لیجا نا رخصت ہوتے وقت اوسے
 باؤن ملنا اور اوس کے گرد ویش کی خیل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار
 نہ کرنا و رخت نہ کاٹنا گھاس نہ اڑکھاڑنا موسیقی نہ جوگانا پسب کا مہم
 نے اپنی عبادت کے لیے اپنے بندوں کو تباہ ہے ہیں نہ جو کوئی کسی بیرو
 پیغمبر سے یا ہوت و بری سے یہ معاملہ کرے یا کسی کی سچی یا بیوی قبر کو
 یا کسی کے تھان یا کسی کے جگر کو یا کسی کے مکان کو یا کسی کے تیرک کو
 یا نشان کو یا تابوت کو سجدہ کرے یا رکوع کرے یا اس کے نام کا سوتھا

کچھ یاد مان ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوئے التجا کرے مراد میں مانگے یا جا نور
 چڑھاوے یا ایسے مکان میں دور و دہستے مقصد کو کے جاوے یا وہاں
 روشنی کرے غلام ڈالے جاوے چڑھاوے اونکے نام کی جیڑی کھڑی
 کرے اونکی قبر کو بوسہ دیوے نور چیل چلے اوپر شاہ سباز کھڑا کرے
 رشتہ سے ہوئے نیک وقت اونکے یاؤں پہلے جو کہتے تھو بوسہ دیوے
 وہاں مجھ اور نکر بیٹھے ایسے مقاموں کی گرد و پیش کے جنگل کا ادب کرے
 اور ایسی قسم کی باتیں کرے سو اس پر شرک ثابت ہوتا ہے اسکو شرک
 فی العبادہ کہتے ہیں اللہ کی سی تعظیم کسی اور کی کرے یہ یوں سمجھے کہ یہ
 ابھی اس تعظیم کے لائق ہیں یا یوں سمجھے کہ انکی اس طرح کی تعظیم کرنے
 سے اللہ عویش ہوتا ہے اور اس تعظیم کی برکت سے اللہ شکنین کہول
 دیتا ہے اس میں ہر طرح شرک ثابت ہوتا ہے چوتھی بات یہ کہ اللہ صاحب
 نے اپنے بندوں کو سکھایا ہے کہ اپنے کاموں میں اللہ کو یاد رکھیں
 الی قولہ ان چاروں طرح کے شرک کا صریح قرآن و حدیث میں ذکر
 ہے اس لیے اس میں باخ فصل مقرر کی ہیں اقول و بالذات فوق
 جواب شرک فی العلم والتصرف والعبادة والعاوۃ کا بخوف طوالت
 رسالہ اور بجا اوسکی تکرار کے اچھا چوبڑا گیا انشاء اللہ تعالیٰ افضول
 آئینہ جو مولوی صاحب واسطے اثبات دعائے لاجواب ہونا چاہیگا غلط
 قولہ پہلی فصل کے میں شرک سے یعنی اس فصل میں محض شرک کی بات
 کا ذکر ہے قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یعترف ان بشرک یہ یعنی ما دون
 ذالک من بشاۃ من بشرک ما بعد فضل فلا لاجبدا ترجمہ نما اللہ تعالیٰ

نے سورہ شامین بے شک خدا نہیں بخشتا یہ کہ شرک ہٹا کر اس کا
 اور خشتا ہے ورنہ ہی اس سے جسکو چاہے اور جس نے شرک ہٹا کر اللہ کا
 سوئے شک راہ ہوا اور یہ کہ **وَمَا إِلَهُكَ إِلَّا اللَّهُ** یہ
 سب سست و بجا ہے کہ یہ یقین مان لینا چاہئے کہ مخلوق بڑا ہوا چھوٹا وہ
 اللہ کی شان کی آگے چار سے بھی ذلیل ہے الخ اقول واللہ لتوفیق پوشیدہ
 نہ ہے یہ بات کہ دعویٰ مولوی صاحب کا باطل اور بلا دلیل اور دروغ ہے
 فروغ ہے اس واسطے کہ کوئی دلیل قوی کتاب و کتاب رسول سے
 نہیں لائے کہ شاہ مطلوب دس سے انغوش میں آوے اور فقیر کے نزدیک
 خلاف پرہیز اور برہان حدیث اور حضرت قرآن سے موجود از اجماع ایک ہے
 کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورہ الم نشرح میں
 ارشاد کرتا ہے کہ رفعتا لک ذکرک و مولوی صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز
 صاحب نے بذیل اس آیہ کے لکھا ہے کہ خلاصہ اسکا یہ ہے کہ بلند کیا ہے
 تمہارے ذکر کو کہ جامعیت تمکو باہرین مرتبہ میسر ہوئی کہ ظل مرتبہ الوہیت کا ہوا
 تو اور اسی جامعیت منفرد اور طاق برآیا تو اب تمکو ساتھ اللہ کے یاد کرتے
 ہیں مثلاً کہتے ہیں اللہ و رسول نے ایسا فرمایا کہ واجب اطاعت ہے اور علیہ
 القیاس در حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت نے جبریل علیہ السلام
 پوچھا کہ میرے ذکر کو کس طرح بلند کیا ہے حضرت جبریل نے کہا کہ آپ کے ذکر کو
 اپنے ذکر کے قریب کیا ہے اذان اور اقامت اور التحیات اور خطبہ اور کلمہ طیب
 اور کلمہ شہادت اور امر اطاعت میں جیسا کہ **اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم**
 معصیت میں جیسا کہ **وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ**

خَالِدٌ فِيهَا ابْدًا پھر جس جگہ ذکر الہ کا ہے ذکر رسول مقبول کا بھی ہے مگر
 آخر ان کے حق میں لے لے لے لے اور وقت ذبح کے صرف بسم اللہ اور وقت عطسہ کے
 صرف الحمد لہ کہتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ سورہ والضحیٰ میں آپ کی شانیں ارشاد
 ہوا ہے وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ ذِكْرَكَ یعنی تحقیق قریب ہے عطا کریگا تم کو رب
 تمہارا کہ ا یعنی ہو جاو گی اور شرح اسکی جو کچھ حضرت شاہ صاحب نے بذیل اس
 آیت کے لکھا ہے جواب آئندہ میں آویں اسجا منتظر رہنا چاہئے اور از انجملہ
 یہ ہے کہ اللہ صاحب نے پارہ سب قول میں آپ کی شانیں ارشاد کیا فَلَسَوْفَ تَنْفَكُ
 قَبْلَةَ تَرْضَاهَا یعنی پھیرینگے ہم واسطے یہی یک قبلہ کو کہ اوس سے راضی ہو جائیگا
 تو اور سولے اسکے بہت سے شواہد اور دلائل حضرت قرآن میں مذکور ہیں بشرطہ
 اختصار کیا اور حدیث میں آپ کی شانیں ارشاد ہوا کہ لَوْلَا كَلَّمَا خَلَقْتُ
 اِلَّا فَلَآكَ یعنی اگر نبوتی ذات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ پیدا کرتا میں آسمان
 وزمین کو اس سبب یہ بات ثابت ہوتی کہ تمامی انبیاء بموجب آیہ فضلنا بعضہم
 علی بعض ایک دوسرے سے چھوٹے اور بڑے ہیں مگر ان سب میں رتبہ نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم کا افضل اور اعلیٰ ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ظل مرتبہ
 الوہیت ہیں اور اس سے یہ بات ثابت ہوتی کہ خود حق سبحانہ تعالیٰ اور ہی
 خوشنودی کا ڈھونڈنے والا ہو سوائے انکے اور انبیاء کرام اسکی خوشنودی ہونے
 میں کیونکہ حضرت ابراہیم کو اللہ صاحب نے خلیل کا خطاب دیا اور حضرت جیب کا
 اور یہی فرقہ ہے مابین خلیل و حبیب کے جو ادب بیان ہوا جب عظمت اور عزت اور
 بزرگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین مخلوق کے بمنزلہ وزیر کی شہنشاہ سے
 ہوا اور مقام محمود عبارت اسی سے ہے اور جو شخص ظل خدا ہو اللہ اسکی

رضا جوئی کرے اور جو باعث ایجاد عالم ہوا اسکے مقابلہ میں ایسا کلام کرنا کہ ہر
 مخلوق اللہ کی شان کے لگے چار سے ذلیل ہے باعث خسران و حیران ہے لغوی
 یا اللہ میں ذلک یہ جواب اوس تقدیر پر ہے کہ اگر مراد شان سے عزت اور بزرگی
 ظاہر قول مولوی صاحب سے کہ وہ چار سے ذلیل ہے یہی مفہوم ہوتا ہے اور اگر مراد
 شان سے فعل و کام ہو کہ معنی لغوی اوس کے یہی ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ جن
 میں ارشاد فرمایا ہے کہ کُلُّ یَوْمٍ هُوَ فِی شَأْنٍ یعنی ہر روز البیچ ایک کام کے ہر
 یعنی کسی کو مارتا ہے کسی کو جلاتا ہے اور کسی کو تخت پر بیٹھلاتا ہے اور کسی کو تخت سے
 اوتارتا ہے وغیر ذلک غرض کہ جو امور دنیا میں ظہور میں آتے ہیں اور اونگے اور
 امور بعد مرگ کے قبر سے لیکر تاحشر و نشر و ثواب و عقاب جو کچھ ظاہر و آشکارا ہو گا سب
 اللہ ہی کی شان ہے اور موت اس قول کا وہ ہے جو تفسیر لغوی میں نقل کیا سیماں
 دارانی سے اس آیت میں وَقَالَ سَلِمَانَ الدَّارَانِیُّ فِیْهِ الْاٰیَةُ کُلُّ یَوْمٍ لَّهِ
 اِلٰی الْعَبْدِ بِحَدِّیْكَ ترجمہ یعنی کہا سلیمان دارانی نے کہ ہر دن اللہ صاحب کو
 یہ نسبت پہنچندون کے نکوئی جدید اور تازہ ہے اب مولوی صاحب اللہ جل شانہ کی یہی
 بر جدید کو ملاحظہ کریں اور نیز حدیث اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ نُوْرًا کُوْمِیْ بِمِشْرِیْ
 تو یہ بات معلوم ہو جاوے گی کہ شان ظاہر و باطن ظہر کے معلوم نہیں ہوتی کسی سبط کے
 جب تک مظہر ظہور میں نہیں آیا شان اوسکی پر وہ کمان میں تھی اوجب دل نور محمدی پیدا
 ہوا اور شعشان اوس نور کا برابر تمام مخلوق میں ظاہر ہوا تو یہ شان محمدی عین شان اللہ
 کی ہے اور تو میں اوسکی تو میں خدا و رب دل اور تو میں دونوں کی کفر اور زندقہ ہے کمال انفی سئل
 اہل اہم اور کیا اچھا کہا ہے کہنے والے سے جو ان شان الہی بنم از وی یسواذ اللہ کہ دامن عظیم از دست
 اللہ بوسین تو میں سے کہ اتیلاز معنی تو میں و شرک میں کہین اور اس غلطہ عظیم میں نہ پڑیں اور

اپنے تین دین و دنیا میں ایسی باتوں سے درطہ ہلاکت میں نہ ڈالیں قولہ کلامی میں بڑے سے
 بڑا عیب یہ ہے کہ اپنے بڑے سے بڑے اور بی کرے اقول وبالله التوفیق سبحان اللہ
 مثل مشہور ہے کہ حق بزبان جاری ست اس مقام پر خود مولیٰ صاحب کی زبان سے
 حق جاری ہوا کہ اپنی بڑوں کی نسبت بڑی بڑی کی اس سے بڑھ کر کوئی بڑے اور بی کرے
 کہ جو کبھی کفر تک پہنچے وھل هذا الا اتباع النفس والھوا قولہ اخرج
 الشیخان عن ابن مسعود قال قال رجل یا رسول اللہ ائی الذنب
 اکبر عند اللہ قال ان تدعو اللہ نداءً او هو خلقک مشکوٰۃ کے باب الکبار میں
 لکھا ہے کہ بخاری و مسلم نے ذکر کیا کہ ابن مسعود نے نقل کیا کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ
 کون سا گناہ سب سے بڑا ہے اللہ کے نزدیک فرمایا یہ کہ پکارے تو کسی کو اللہ کی طرح کا
 بھرا کر حالانکہ اللہ ہی نے تجھ کو پیدا کیا نہ تیرے یعنی کہ جیسا اللہ کو سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ
 حاضر و ناظر ہے اور سب کام اور اسکے اختیار میں ہیں اور شکل کی وقت یہی سمجھ کر اوس کو پکارتے
 ہیں سو کسی اور کو اوس طرح کا سمجھ کر ہرگز نہ پکارنا چاہیے کہ یہ سب سے بڑا گناہ ہے
 اول تو یہ کہ یہ بات خود غلط ہے کہ کسی کو یہ حاجت بڑا لایکی طاقت ہو یا ہر جگہ حاضر
 و ناظر ہے دوسرے یہ کہ ہمارا جب خالق اللہ ہی ہے اور اس نے تجھ کو پیدا کیا تو تجھ کو ہی چاہیے
 کہ اپنے کاموں پر اوس کو پکاریں اور کسی سے تجھ کو کیا کام کیا اوس کو نہ دین جیسے کوئی ایک شاہ
 غلام ہو چکا تو وہ اپنے پر کام کا غلام اس سے رکھتا ہے دوسرا شاہ نے بی بی بی بی
 اور کسی چوڑی چار کا تو کیا ذکر اقول وبالله التوفیق اور یہ یہ جو کہا کہ جیسا کہ اللہ کے
 سمجھتے ہیں کہ وہ ہر جگہ حاضر و ناظر الخ کوئی مسلمان اپنے بڑوں کو غیر مومن یا پیر مثل اللہ کے
 حاضر و ناظر نہیں جانتا اور نہ اولو حاضر و ناظر جا کر پکارتا ہے بلکہ اپنی دعائیں بولتا
 انبیاء و اولیاء وغیرہ بزرگان دین کی اللہ ہی سے مانگتا ہے ان اگر کوئی ایسا کرے تو

بیشک وہ مشرک ہے جیسا تفصیل اسکی ازالہ سابقہ میں گذری اور ہر چند کہ خالق ہمارا
 اور تمام عالم کا الٰہ ہی ہے مگر ہماری غلامی اور انکی غلامی میں بہت بڑا فرق ہے
 کہ او سکون ہر ایک ادنیٰ و اعلیٰ و جابل و عالم خوب بوجہتا ہے مثال و سکی ایسی ہے کہ
 ایک شخص کے بہت سے غلام ہیں مگر بعض بعض غلام ایسے ہیں کہ مولیٰ اونسے اٹنی
 ہے اور وہ مولیٰ سے اور بہت غلام ایسے ہیں کہ اونسے ایسی رفا و خوشنودی
 مولیٰ سے نہیں ہر چند کہ نسبت غلامی میں سب برابر ہیں مگر بعض کو بہ نسبت آقا کے
 وجاہت اور قبولیت ظاہر ہے اور بعض کو نہیں اور جسکو نہیں وہ بوسیلا اونکے
 و عاتق کتاب ہے اور اوس سے فی الفور مطلب اسکا حاصل ہوتا ہے اور الٰہ اور نبی رحم
 کرتا ہے اور یہ مغالطہ عظیم ہے کہ اپنے تئیں غلامی میں مثال نبیا کے سمجھ کر اونسے برا
 تہر کہنی اور یہ فرق وہ ہے کہ جسکو الٰہ صاحب نے سورۃ نحل میں خود ارشاد فرمایا
 ضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَلَيْقُدْرُ عَلٰی شَيْءٍ وَّجَعَلْنٰهُ صِنَارًا مِّنْ قُلْحِنٍ
 فَهُوَ يَبْقٰى وَجْهٌ شَرٌّ اَوْ جَهْرًا هَلْ يَسْتَوِيْنَ اَلَّذِيْنَ اٰتٰهُ اللّٰهُ بَلًّا كَثِيْرًا وَّ هُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ
 الٰہ نے بتائی ایک کھاد ت ایک بندہ برا یا مال نہیں مقدور رکھتا کسی چیز پر اور ایک
 جسکو ہم نے روزی دی اپنی طرف سے خاصی روزی سودہ خرچ کرتا ہے او میں سے چھپے
 اور کھلے کہیں برابر ہوتے ہیں سب تعریف الٰہ کو ہے پر وہ بہت لوگ نہیں جانتے
 و ہ یعنی الٰہ مالک ہر چیز کا جسکو جو چاہے سودے اور بت مالک نہیں کسی چیز کا
 بلکہ آپ برا یا مال و رزق آگے اسکے الٰہ صاحب نے فرمایا وَضَرَبَ اللّٰهُ مَثَلًا لِّلَّذِيْنَ
 اٰتٰهُمَّا اَنْبِيَاۡءُ اَلَيْقُدْرُ عَلٰی شَيْءٍ وَّ هُوَ كُلٌّ عَلٰی مَوْلٰٓئِهٖ اٰتِنَاۡ اِيَّاهُمْ
 لَا يٰۤاٰتٍ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِيْ هُوَ وَ مَنۢ مَّا مِّنۢ بِالْاٰتِ اِلٰلٰہِ وَّ هُوَ عَلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ
 ترجمہ اور بتائی الٰہ نے ایک مثال دو مرد میں ایک کو نیک چاہے کام نہیں کر سکتا اور وہ

بوجہ یہ اپنے صاحب پر حسیٹن او سکونہیجے کچھ بھلا نہ کر لاوے کہین برابر ہے وہ اور
 ایک شخص جو حکم کرتا ہے انصاف پر اور ہی سید ہی راجہ پتہ پتہ یعنی خدا کے
 دو بندے ایک بت نکما نہ ہل سکے نہ چل سکے جیسے گونگا غلام دوسرا رسول جو
 اس کی راہ بتا دے ہزار و نکو اور آپ بندگی پر قائم ہے اور سوائے اسکے بہت
 سی آیتیں و احادیث ہیں کہ اوس سے بھی تفاوت مراتب اور منازل عباد و عباد
 مفہوم ہوتے ہیں جیسا کہ اس صاحب نے سورہ فاطر میں فرمایا ہے ثُمَّ أَوْرَثْنَا
 الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ
 مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ يَا ذَا اللّٰهِ ذٰلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ
 ترجمہ پھر ہم نے وارث کئے کتا ب کی وہ جو جہی ہمنے اپنے بندوں میں سے پھر کوئی انہیں
 برا کرتا ہی اپنے جانکا اور کوئی انہیں سے ہیج کی چال برادر کوئی انہیں ہی کہ آگے بڑھ گیا لیکر خوبیاں
 اس کے حکم سے ہی ہے بڑی بزرگی فائدہ یعنی پیغمبر کے بعد کتاب کے وارث کئے ایک درجنے بندے
 یعنی یہ امت انہیں میں سے بنائے ایک کنہار ایک سیانہ ایک علی سب کو گنا اپنے بندوں میں امید ہے
 کہ آخر مہشتی میں رسول نے فرمایا ہمارا کنہار سعافی ہے اور سیانہ سلامت اور آگے بڑھے سو
 سب سے آگے بڑھے اسد کریم ہے اوس کے پہان کمی نہیں مثال قرآنی سے کہ اسد
 صاحب نے اوس کو بیان فرمایا اوس سے یہ بات معلوم ہوتی کہ بت گونگا اور ہم قدر
 محض ہے اور نگوک دوسرے کا ہے اوس سے کسی طرح کا فائدہ نہیں بخلاف رسول
 و دیگر گزیدگان کی اب جو شخص رسول کو مقام بت کے رکھے اور احکام بت رسول صلعم پر
 جاری کرے تو وہ سکر اس آیت کا ہے اور مشکل کی وقت انبیاء و اولیاء کو وسیلہ گردانتا
 ثابت ہے جیسا کہ سورہ نسا میں اسد صاحب فرماتے ہیں وَلَوْ اَنَّهُمْ اِذْ ظَلَمُوْا
 اَنْفُسَهُمْ جَاءُوْاكَ فَاسْتَغْفَرُوْا اللّٰهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُوْلُ لَوَجَدُوا اللّٰهَ

قَوَابِلَ رَحِمَاءَ تَرْتِیْبًا وَاگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا آئے تیرے
 پاس سے بخشوائی اور رسول و نکو بخشوا تا اللہ کو پاتے معاف کریں والا مہربان
 دیکھتے کہ اس جی اللہ صاحب نے قبول تو بہ اور نزول رحمت کو اپنے موقوف علیہ
 گنہگار ذمہ استغفار اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار پر یہ اس
 یہ آیت صاف دال ہے اس مرتبہ دنیا و آخرت میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و خلیلہ
 نجات میں پس جو شخص آنحضرت کو اپنے برابر سمجھ کر احتیاج اور نئے زکے اور کجی
 دنیا و آخرت ہے اور نیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے کتاب جذب القلوب الی
 دیار المحبوب میں صفحہ ۳۰۹ عبارت فارسی لکھا ہے بتطراف انصاف و کمینا جائے
 توحہ حقیقت استشفاع و استعانتہ و استمداد کی بخوبی واضح ہو جاوے گی کہ شیخ نے
 اما توسل و استشفاع بحضرت سید رسل و استعانتہ و استمداد بجاہ و جناب اوصلی
 صلی اللہ علیہ وسلم فعل انبیاء و مرسلین و سیرت سلف و خالف انبیاء بحین استقامت پیش از ان
 وقت کہ روح پاکش لباس جسمانیت پوشید و چہ بعد از ان وقت ہم در حیات دنیویہ و ہم
 در عالم برزخ و ہم در عرصہ قیامت کہ انبیاء مرسل را مجال لطف و تائب مزون نباشد
 و صلی اللہ علیہ وسلم فتح باب شفاعت کند اولین و آخرین مستغرق بکار نعمت و شہدوں انوار رحمت
 گرداند و در استمداد از جناب سالت صلی اللہ علیہ وسلم درین چہار سوطین اخبار و آثار بود و
 پیوستہ اما اول کہ توسل با دست پیش از انتشار السنائت و دائرۃ از حلقہ احادیث و
 اخبار کہ در ان ارشدہ این حدیث است عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ کہ علی حدیث
 نصیح آن کردہ اند کہ چون از آدم صلی اللہ علیہ السلام آن خطیبہ سر برزد از بکا اعتذار و
 و توبہ آن گفت یا رب اسئلك بحق محمد ان تغفر لی + از دگاہ محیب الدعوات
 فرمان آمد چگونه شناختی تو محمد را صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و ہنوز جو ہر روحانی شایع و رند

جسمانیت نه در آوردم گفت خداوند اتو سیدانی روزگه مرا بید قدرت خود
 پیدا کردی و نفع روح علوی و رقالب بشرین من نمودی سر برداشتم
 بر قوام عرش نوشته دیدم لا اله الا الله محمد رسول الله از آن روز
 شناختم که تو ترا بنده ایست که محبوب ترین خلق است
 نزد تو و مقرب ترین حضرت تو علیه السلام فرمان آمد چون
 او را در درگاه من رسید مغفرت آوردی گناه تو بخشیدم یا آدم اگر محمد
 نمی بود ترا پیدا نمی کردم و در معنی روایات آمده که کلایک آدم صغری از
 درگاه عزت تلمیذی ننموده و سبب توبه و مغفرت او گشته چنانچه بنسب
 آیه کریمه فَنَلَقْنِي أَدَهٗ مِنْ رَبِّي كُلَّ يَوْمٍ فَتَابَ عَلَيْهِ است این بود که
 اللَّهُمَّ بِحَسَنَتِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ اَعْفِرْ لِي سَبْكَی گوید که چون توسل با مال
 صالحه با وجود آنکه فعل انسان است و بقصور نقصان موقوف جاتر باشد
 در درگاه رحمت مقبول و مستجاب گردد تشفع به پیغمبر خدا
 که غیب و محبوب خداست بطریق اولی بود

يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ مَالِي مِنْ الْوَدَّهِ سِوَاكَ عِنْدَ خُلُوْلِ الْحَادِثِ الْعَمِّ
 و اما ثانی که توسل بجناب دست در دنیا مدت میات و صلی
 علیه و آله و سلم بیشتر است از آنکه در جنس آید و خبر است
 که مزدی ضرب بر البصر پیش آنحضرت آمد و عرض نموده نمود
 دعا کن تا خدا را دعا ای عافیت نصیب من گرداند فرمود اگر اعتبار
 خواهی و بگویم تا چشم تو بینا گردد اگر آخرت خواهی صبر کن که
 آن بهتر است بر ای تو گفت دعا کن یا رسول الله فرمود تا و نمکند

واین بر خواند اللهم انی اسئلك واتوجه الیک بنسبتک
 محمد بنی الرحمة یا محمد انی توجهت بک الی ربی فاحجی
 هذه لتقضى لی اللهم شفعة فی ترمذی گفته است
 ہذا حدیث حسن صحیح غریب و بیہقی نیز تصحیح آن کرده باز یادت
 این عبارت در آخر این حدیث کہ فقام وقد أبصر فی
 رواية ففعل الرجل فبراً و اخبار در باب توسل و استمداد
 از باب حاجات بجانب سید کائنات صلی اللہ علیہ وسلم
 مثل سعت رزق و حصول اولاد و نزول مطر و رضائے عیش
 و امثال آن بسیار است اما ثالث کہ توجہ و استمداد و توسل
 بدوست بعد از وفات دروے نیز آثار و روایات طبرانی
 در معجم کبیر از عثمان بن حنیف روایت می آرد کہ مردی بود کہ اورا نزد
 عثمان بن عفان حاجت بود کہ روانی شد و عثمان بن عفان
 رفته آمد عنہ اصلاً بحال اولی التفت بمنی لکاشت آن مرد
 حال خود را عثمان بن حنیف برد و صورت علاج آن باز بست
 گفت بہ تو صبر و صلو کن و بسجود و رکعت نماز بگذار
 و گو اللهم انی اسئلك واتوجه الیک بنسبتنا محمد صلی
 اللہ علیہ وآلہ وسلم بنی الرحمة یا محمد انی اتوجه بک
 الی ربی لیقضى حاجتی بعد از آن حاجت خود را عرضہ کن آن مرد
 رفت و بد آنجہ وے فرمود مسلم کرد و بعد از آن بر عثمان
 بن عفان آمد در زمان پیش آمد و دست او برگرفت

و بر عثمان در آورد و دوسه او را بفراشش خاصه خود نشاند
 و حاجت برسد هر چه حاجت او بود روا کرد و گفت بعد
 ازین هر حاجتی که ترا باشد بگو تا روا کنم آن مرد خوشحال از پیش عثمان رخصت شد
 برآمد و نزد عثمان بن حنیف رفت و گفت جزاک الله خیر اگر تو چیزی بخواهی بگو
 قضاای حاجت من گفتی که اینچنین ساخت و پیش ازین بجال من اصلا التفات
 نمیکرد و گفت والله من هیچ باو نمیگفتم بجز آنکه رسول خدا را دیدم و بعد
 صلی الله علیه و سلم که ضریر و پیش روی آمد و دعا خواست تا چشم او بینا گردد
 و تمام الحدیث سابق را ساق نمود پس بر آن قیاس نمودم که توسل بوسه
 صلی الله علیه و سلم موجب قضاای حاجت و سبب انجام مرام است و قاضی
 عیاض مالکی رحمه الله علیه در کتاب شفا می آورد که در بیان ابو جعفر خلیفه و امام
 مالک در مسجد رسول الله صلی الله علیه و سلم مناظره افتاد شاید که ابو جعفر
 در اثنا سخن آواز خود بلند کرد و مالک گفت یا امیر المؤمنین در مسجد پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم چرا آواز بلند میکنی و حق تعالی در کتاب خود قومی را
 اوبسینماید و میگوید لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی الایه و
 قومی که بلامح میکنند و میفرماید الذین یعصون اصواتهم عند رسول الله
 اولئک الذین اصحز الله قلوبهم للتقوی بدانکه حرمت پیغمبر خدا
 صلی الله علیه و آله و سلم بعد از موت مثل حرمت اوست در حیات خلیفه
 بگفته او از وقت پیید آمدن و در خضوع و استکانت افزود و گفت یا
 ابا عبد الله در وقت دعا توجه قبله کنم یا رو بر رسول ارم گفت چاره
 از پیغمبر گردانی و دوسه رسید تست و وسیله پرست آدم صلی الله

نزد خدا عزوجل استقبال به پنجه برکن و طلب شفاعت از وی کن تا شفیع
 تو گردد و در باب ادب زیارت استجواب استقبال بدان حضرت و توسل
 بدو و عا در حضرت و رعایت غایت ادب و نهایت خضوع مذکور گردد
 انشاء الله تعالی و ذکر قبر فاطمه زهرا سید ام علی این ابی طالب مذکور شد که
 آنحضرت در قبر و آمد و گفت بِحُجْرَتِیْکَ وَالْأَنْبِیَاءُ الذِّیْنَ مِنْ قَبْلِیْ
 و درین حدیث دلیل است بر توسل و در دو حالت نسبت با آنحضرت صلی الله
 علیه و سلم در حالت حیات و نسبت با نبیا علیهم السلام بعد از وفات و چون
 توسل با نبیا و دیگر صلوات الله علیهم اجمعین بعد از وفات جایز باشد نسبت
 ائمه اعلیاء فصل الصلوة و اکملها بطریق اولی جایز باشد بلکه اگر بدین حدیث
 توسل با وی که خدا نیز بعد از وفات ایشان قیاس کنند و در نسبت مگر آنکه
 دلیل بر تخصیص حضرات رسل صلوات الرحمن علیهم اجمعین قاسم شود و این دلیل
 والله اعلم و این ابی شیبہ بنند صحیح آورده است که در زمان عمر رضی الله عنه
 فخطبنا و نحن بقبر شریف نبوی آمد و گفت یا رسول الله استسقی الامم
 فانهم قد هلكوا آنحضرت در جواب آمد و فرمود برو بشارت ده که باران
 خواهد شد و این نوع توسل طلب دعا رست ازان حضرت از پروردگار تبارک
 حاجت منقضي گردد و پنجاه در حالت حیات بود چنانکه مضمون عبارت یا محمد
 انی تو حجتی بکافران فی حاجتی انتقضی رای مشهور است بدان فافهم
 و این تفسیری روایت کرده است که در وفات اهل مدینه را خطی شدید رسید که کایت
 اعیان صدیق بر و در رضی الله تعالی عنهما فرمود بقبر شریف رسول الله صلی الله
 علیه و سلم بیایند و در یک روز و یک شب آسمان کشتایند تا بیان قبر رحمة آسمان

حایلی نباشد آنچنان کردند که دست اشارت فرمود باران بسیار شد و امری
 رمنی آمد عنہا بکشادن در بچه رمنی واضح است بآنکه موجب فتح باب مطلوب
 دعا و سوال آنحضرت است صلی اللہ علیہ وسلم از درگاه رب العالمین جل جلالہ
 و ازین قبیل است سوال سائل از حضرت که گفت اَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي
 الْجَنَّةِ یعنی سوال میکنم از حضرت تو که از پروردگار خود درخواست کنی شفاعت
 فرمائی تا مرا در سعادت مرافقت تو در جنت مشرف گرداند اما رایج که توسل بسبب
 انبیاست صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در عرصات قیامت بوسیله شفاعت حادث
 درین باب متواتر است و اجماع علما بر آن منعقد و در باب توسل الصالحین
 باعتبار علاقه که ایشان راست بجانب سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 قصد استسقاء عمر عباس بن علی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از آن میکنند و خبر صحیح از انس بن مالک
 آمده است که چون قحطی شد و امساک باران روی نمود عمر رمنی الصد عنہ و استسقاء
 توسل بعباس بن علی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم در رمنی اللہ تعالیٰ عنہ و میگفت خداوند
 چون پیش ازین خط سال میشد توسل به پیغمبر تو میکردیم تو آب میفرستادی اکنون
 توسل به پیغمبر تو میکنم صلی اللہ علیہ وسلم پس نفرست برات آب و در جواب از
 ابن عباس آمده که عمر رمنی الصد عنہ گفت خداوند اما استسقاء میکنم به پیغمبر تو و
 استشفاع می نمایم به پیر من و عباس و ما خود گفت خداوند این قوم تو چه
 بمن آورده اند از چیست گفتی که مرا به پیغمبر شست خداوند اما نزد ایشان شستند بمن
 و درین معنی گفته است عباس بن علی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی سَقَى اللَّهُ الْجَنَّةَ آبَهُمْ
 عَشِيَّةَ يَوْمَ تَشْهَدُ لَشَيْءٍ و درین مطالب و غور غائب که نزد استسقاء
 و طلب از سر قدس و سرور انبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم محتاجان و مسکینان را

رو نموده است انبار و آثار بسیار آمده محمد ابن النکدر گوید مردی پیش پدر من
 هشتاد و نیا رویه نهاد و بجهاد رفت و اذن داد که اگر ترا حاجت افتد زنیها
 خراج کن پدرم نزد احتیاج انرا خرج کرد چون آن مرد باز آمد بلیغیکه نهاده بود
 طلب کرد پدر و ادا سے آن ماند و با و سے گفت که فرمایا جواب تو گویم بکفایت
 و شرب و زهد شریف نبوی صلی الله علیه و اله و سلم بتوت کرد و زمانی در حضور
 شریف گاهی پیش منبر استغاثه نمود و فریاد کرد ناگاه در تاریکی شب مردی پدید شد
 و صره هشتاد و نیا بدست و داد و بامداد بلیغ را بان مرد داد و از رحمت مطالبه خلاص
 یافت و امام ابو بکر ابن مقرئ گوید که من و طبرانی و ابو شیخ هر سه در حرم شریف مصطفوی
 بودیم و جوع بر ما غلبه کرده بود و در روز و یمنین حال گذشته چون وقت عشاء رسید
 بحضور قبر شریف رفتیم و گفتم یا رسول الله ابو یمنین کلمه گفتیم و بر شتم و من و ابو شیخ خواب
 رفتیم و طبرانی نشسته انتظار چیزی می برد ناگاه یکم و علوی آمد و در بر زد و با و دو غلام
 بدست هر کدام زنجیری و در و چیزی کثیر از طعام و ثمر و جز آن بهشت و با با بخورد و
 و آنچه باقی ماند هم پیش ما گذاشت و گفت ای قوم مگر شما شکایت پیش رسول الله
 صلی الله علیه و سلم کردید یمنین ساعت آنحضرت را در خواب دیدیم که مرا فرمود تا پیوسته
 بر شما حاضر آورم و این بجای میگوید بدین رسول الله صلی الله علیه و سلم در آمدیم یک
 و وقافه بر من گذشته بود بقبر شریف اسنادم و گفتم انا ضیفک یا رسول الله
 و خواب رفتم پنجم خبر خدا را دیدم صلعم یعنی بدست من داد نصیف را هم در خواب خورم چون
 بیدار شدم نصف و بگرد و دست من باقی بود و ابو بکر اقطع گوید بدین در آمدیم و
 پنجم روز بر من گذشته که طعام نخشیدم و در ششم بقبر شریف رفتم و گفتم انا
 ضیفک یا رسول الله بعد از آن در خواب می نیم که سرور انبیای آید و ابو بکر برین

و عمر بن خطاب علی ابن ابیطالب و پیش علی رضی الله عنه مرا میگوید بر خیز که بمغیره
 آمد رفتم و بوسه در میان دو چشم او دادم و غیفی بمن داد و خوردم چون بیدار شدم
 پاره از دست من بود و احمد بن محمد صوفی گوید که سه ماه در بادیه گشته بودم
 و پوست بدن من همه ترقیده میدیده آمدم و بر آن شر و صاحبیه سلام کردم
 صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهما و جواب فتم آنحضرت را در خواب دیدم که
 می فرماید احمد آمدی چه حال داری گفتم انا جائع و انا فی ضیافتک یا رسول
 الله فرمود دست بکشا کشا دادم و در هم چند در دست من نهاد و بیدار شدم و در هم
 در دست من بود و بیازار رفتم و فطیر و فالوده خریدم و خوردم و ببادیه در شدم
 و امثال این حکایت بسیارست و اکثر آن از مشایخ صوفیه آمده که محرابان
 و مقربان درگاه حضرت رسالت پناه اند صلی الله علیه و سلم و رضی الله عنهم
 و اکثر در آنچه با کل و ضیافت تعلق دارد یا بنفس نفسی خود تکفل آن شده
 یا یکی از اهل بیت کرام امر فرموده و به بیگانه نفرستاد و چنانچه مقتضی کرم است
 سه اگر خیریت دنیا و عقبی آرزو داری به بدرگاش بسا و هر چه میخواهی کن
 ۱۰ حاشا ان یحرم الراجی مکارمه ۱۱ او یرجع الجار منه عید محترم
 صلی الله علیه و آله و سلم تنبیه مقرر است که ازین موطن اربعه که توسل و اعتماد
 بحضرت سید العباد صلعم در آنها واقع است موطن اول که توسل بروح
 مقدس دست پیش از لبس ثانیست مخصوص بجناب و بیت و هیچ یکی از انبیا
 و اولیا و درین منقبت عظمی با و مشارکتی و ساهمتی نیست و عدم ورود
 نص در غیر آن حضرت درین باب کافی است اما توسل بجناب بے نشأ
 حیات و نبوی ظاهر است که از خصائص آنحضرت صلی الله علیه و آله و سلم

نیست بلکه بعضی اعیان او را که بشریت متابعت و نسبت قربت او مشرف اند چنانچه
 آل و اصحاب و دیگر اولیاء راست رضوان اللہ علیہم اجمعین نیز شایسته است و نسبت
 کرامت و تصرف ایشان در مکتوبات که ما نحن فیه فروغ از افراد اوست اثبات
 مطالب کافی است و از توسل عمر بن الخطاب زعباس بن عبد المطلب رضی اللہ عنہما
 و قضیه استسقاء نیز بطوری پیوند و یکپس از علماء درو خلا فی معلوم و تحقیق نیست
 و کذلک توسل و استمداد بوسیله شفاعت رفته آخرت انبیاء و اولیاء و صالحین است
 نیز جایز است چنانچه در کتب عقاید ذکر یافته اما تبرک و توسل در عالم بزرگ و ملکی
 قبور اختصاص و بحضرت قدسی سمات انبیاء و رسل صلوات اللہ علیہم اجمعین
 ترویج است و ظاهر جواز اوست در غیر ایشان از اولیاء اللہ و صالحی است و اللہ اعلم
 آنچه هم جواز توسل در حالت حیات با صمیمه بقایای روحیت و شعور و ادراک
 و قرب و مترت او عند اللہ که بایمان و عمل صالح و شرف اتباع سید رسل حاصل
 شده یا آنکه حقیقت معنی توسل و استمداد سوال و دعا است از جناب صمدیت
 بوساطت مجتبی و کرمی که بدین بنده خاص وارد یا طلب التماس از روحانیت این
 بنده و عا و خواہش را از حضرت بوسیله قریبی و کرامتی که مراد است در آن درگاه
 ورود و نصیر و مدد حاجت نیست از جهت بقایای ذات متوسل بخلاف مومن
 اول بلکه عدم ورود و نصیر بر منع آن کافی است نعم اگر دلیل قاطع بر اختصاص آن
 بحضرت انبیاء صلوات اللہ و سلامہ علیہم افاضت یا بدین منع آن درست آید و الظاهر
 عدم الدلیل لکن اگر گویند که موت بر ایمان و حصول قرب الہی در غیر شخص معصوم
 معلوم و تحقیق نیست گوئیم بقایای آن در آنہا ہے کہ بشر اند از ان خصوصاً و عموماً
 مقطوع بہ است لیجوز التوسل بہم و لا قائل بالفضل یا آنکہ ورود آثار

و نقل اخبار از مشائخ کبار کہ ارباب کشف و محرمان اسرار عالم مثال اند حاسم ما وہ
 این شبہ است نعم بعضی از فقہار و دین ستلہ خلاف گویند است و لکن الحق اَنْ یُتَّبَعَ
 والد علم انتہی اور یہ بین درجے کہ پہلے سابق بیان کئے یہ است محمد یہ بین اور
 محمد صاحب کے جو رتبے و مراتب ہیں وہ سابق جارج نبوت میں گذرے اور نیز
 بیان حال استشفاع نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے باوقات اربعہ یہ بات معلوم
 ہوئی کہ یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ سے مراد اصرام ہیں کیونکہ معنی اسکی یُعْبُدُوْنَ
 مِنْ دُونِ اللّٰهِ ہے اور جس جاکہ یُعْبُدُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ دار و سوا اور اسکی بعد
 یَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ اللّٰهِ حضرت قرآن میں آیا عبارت مع الدعاء ہے کہ وہ
 اپنے بتوں کو حاجت چاہنے میں پکارتے تھے اور وہ ممنوع ہے اور کفر اور استغاثہ
 اور استعانت پیغمبر صاحب سے اور سوائے انکے اور پیوں اور مانوں سے تبصریح
 اسما۔ انکے ممنوع نہیں بلکہ سوجب روا ہے حاجت بندگان ہے جیسا کہ سابق مرق
 اوسکا ذکر کیا گیا۔
 قولہ کہ فاسق موعود ہزار درجہ بہتر ہے
 شفی مشرک سے اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ ساتھ تقویٰ
 کے شرک بھی جمع ہوتا ہے حالانکہ اصرام اس کے ہے اس واسطے کہ شفی اوسکا کہتے ہیں کہ جو
 پرہیز کرے شرک و سب گناہ سے ملتفت نہ رہے۔ قولہ دوسری فصل شرک نے العلم کے
 بیان میں یعنی اس فصل میں ان آیوں اور حدیثوں کا ذکر ہے جس سے شرک نے العلم
 کی برائی ثابت ہوتی ہے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَ تَبَارَكَ وَ عِندَکَ مَفَاتِیْحُ الْغُیْبِ
 لَا یَعْلَمُهَا اِلَّا هُوَ فَرَمَا اللہ صاحب نے سورہ النعام میں کہ اوس باسن میں
 کجیاں غیب کی نہیں جانتا انکو مگر وہی ہفت یعنی حبیط اللہ صاحب بندوں کے
 واسطے ظاہر کی چیزوں کے دریافت کر سکیا اَحْمَد اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقُ مراد اس آیت میں

غیب سے پانچ چیزیں ہیں کہ اوسکا علم اللہ صاحب نے سوائے اپنے کسی کو نہیں دیا
 چنانچہ کلام مجید میں فرمایا ان الله عند علم الساعة وينزل الغيث ويعلم
 ما في الارحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى يات
 الرزق تصوت ان الله عليم خبير ترجمہ یعنی اللہ جو ہے اوس کی اس ہر قیامت
 کی خبر دیتا رہتا ہے مینہ اور جاتا ہے جو ان کے بیٹ میں ہے اور کوئی جی نہیں جانتا
 کیا کریگا کل اور کوئی جی نہیں جانتا کس میں میں مرے گا تحقیق اللہ ہی سب جانتا ہے
 خبردار اور تفسیر بغوی میں مذکور ہے وقال بن مسعود اوتی نبیکم علم کل شئ
 الا علم مفاتیح الغیب ترجمہ ابن مسعود نے فرمایا کہ تمہارے نبی دتے گئے علم
 ہر چیز کا مگر مفاتیح الغیب کا کہ جسکا ذکر اوپر ہو چکا اب یہ جو کچھ حضرت مولوی صاحب
 نے بے ادبیا نسبت نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنے فائدہ میں افادہ فرمایا کہ یہ اللہ
 ہی کی شان ہے کسی نبی ولی جن و فرشتہ پر و سید کو امام امام زادے کو بہت بری کو
 اللہ صاحب نے یہ طاقت نہیں بخشی کہ جب وہ چاہیں غیب کی بات معلوم کر لیں کمال
 بے ادبی ہے کہ انبیاء کے نام کے ساتھ بہت بری کا ذکر کرنا اور احکام میں ایک سمجھنا باطل
 عدم تقویٰ ہے اللھم احفظنا منہ ویزادراک و علم رسولوں کا اور ان سے
 بھی محقق اور ثابت ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سورۃ جن میں ارشاد فرمایا ہے فلا یظہر
 علی غیبہ احد الا لمن اراد من رسل فانہ یسلک من ینزل الیہ
 ومن خلقہ رسلہ لیعلم ان قد ابلغوا رسالات ربہم واحاط بما
 لدیہم واحصى کل شیء عدداً ترجمہ تو نہیں خبر دیتا ہے اپنے بید کی
 کسی کو مگر جو پسند کر لیا کوئی رسول نو وہ چلاتا ہے اوسکے آگے وہیچے چوکیدار جاتے
 کہ انہوں نے پہنچاتے پیغام اپنے رب کے اور قیام میں رکھا ہے جو ان کے پاس ہے اور

گئے ہیں ہر چیز کے گنتی اور تفسیر لغوی میں اس کی تصحیح یوں
 کے ہے قُلْ لَا يُظْهِرُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ عَلَىٰ عَيْنِي أَحَدٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَنِي
 مِنْ تَرَاوِيلِ الْآمَنِ لَمْ يَطْفِئْهُ لَوْ سَأَلْتَهُ فَيُظْهِرْ عَلَىٰ مَا
 يَشَاءُ مِنَ الْغَيْبِ لِأَنَّهُ سَيُتَدَلُّ عَلَىٰ بِنُوَيْتِهِ بِالْآيَةِ
 الْمُبِينَةِ بَأْتِ بِخَبِيرٍ مِنَ الْغَيْبِ فَإِنَّهُ سَلَّكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ
 وَفِي خَلْفِهِ رَحْمَةً أَذْكَرُ مِنْ بَعْضِ الْجَهْلِ أَذْكَرُ
 عَلَىٰ جَمِيعِ مَا رَحِمَهُ أَيُّ مَا يَجْعَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ وَخَلْفِهِ
 حَفْظَةً مِنَ الْمَلِكَةِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ أَنْ
 يَشْتَرَوْهُ السَّمْعَ وَمِنْ الْحَيِّ أَنْ لِيَسْمَعَ الْقَوَّحُ قَبْلَهُمْ
 إِلَى الْكَلْبَةِ قَالَ مُتَسَائِلٌ وَغَيْرُكَ كَأَنَّ اللَّهَ إِذَا بَشَّرَ
 رَسُولًا أَنَا لَا شَيْطَانٌ فِي صَوْرَاتِ مَلَكَ يُخْبِرُكَ
 فَيَعْتَلِ اللَّهُ مِنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلَقَهُ رَحْمَةً لِمَنْ
 الْمَلِكَةُ يَحْمِلُ سَوَادَهُ وَيُظْهِرُ دُونَ الشَّيَاطِينِ فَإِذَا جَاءَ
 الشَّيْطَانُ فِي صَوْرَاتِ مَلَكَ أَخْبَرَهُ لَا بَأْسَ شَيْطَانُ
 فَاخْذِرُوا وَإِذَا جَاءَ مَلَكَ فَالسَّوَالُ هَذَا
 سَأَلَ مِنْكَ لِيَعْلَمَ قَرَأَ يَقُوبُ لِيَعْلَمَ بِهَمِّ الْبَاعِ أَيُّ لِيَعْلَمَ
 النَّاسُ أَنَّ الرُّسُلَ قُلُوبُ بَلَقُوا وَفَرَعُوا الْخَزَائِنَ يَفْتَحُ الْكَلِمَ
 أَيُّ لِيَعْلَمَ الرَّسُولُ أَنَّ الْمَلِكَةَ قُلُوبُ بَلَقُوا رَسَائِلَ
 بَرَاءَتِهِمْ وَاحِاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ أَيُّ عِلْمُ اللَّهِ مَا عِثَرَ الرُّسُلَ
 فَكُلُّهُمْ يُخْفِ عَلَيْهِ شَيْءٌ وَاجْتَهَى كُلُّ شَيْءٍ عَدَا قَالَ ابْنُ

عَبَّاسٍ بِأَحْصَىٰ مَا خَلَقَ وَعَرَفَ عَدَدَ مَا خَلَقَ يَفْضِلُهُ
 عَلَٰمَ شَيْءٍ عَمَّ قَبْلَ الذَّرِّ وَالْخَرْدِلِ تَرْجَمَهُ كَبَّاسُ بْنُ عَبَّاسٍ
 کہ میرا یہ ہے تمام مخلوقات کو اور جان لیا رسول نے کتنی تمام مخلوقات
 کہ نہیں فوت ہوتا اوسے رسول سے علم کسی چیز کا یہاں تک کہ مثال قیل
 ذرہ اور رائے کے اب مولوی صاحب اسحاق طومرنا دین کہ اہل
 آئینہ کریمہ سے و نیز حدیث ابن مسعود سے کہ سابق گزشتہ ثابت
 ہوا کہ اللہ نے اپنی حبیب و رسول کو علم ہر شے کا عطا فرمایا اور
 غیبی بیت اُنکے نظر سے اٹھا دے اب یہاں کہنیاں غیب کے سے
 غیب خیم کے آنحضرت کو ملے یا منسلے اگر فرما دینگے تو ضرور فرما دینگے
 کہ ہاں ملے پوشیدہ نہ ہے کہ جواب واقعہ ایک کا ایسے نہمت نہا حضرت
 ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا جو منافقین سے سرزد ہوا
 بچند وجوہ سے وجہ اول یہ کہ عدم علم ایک واقعہ خاص کا مستلزم
 نہیں عدم علم اکثر واقعات کو وجہ ثانی یہ کہ جملہ ظاہر سے یہ بات ہے
 کہ مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تمامی انہما سے بالا تر ہے ہر
 اسمین کہا مشرے کہ حضرت ابراہیم علیہ نبیا و علیہ الصلوٰۃ والسلام کو
 حال حضرت سارہ سے اوسوقت میں کہ بادشاہ مصر نے اُنکو مقید کر کے
 قصد ہجرتی کا کیا اطلاع ہوئی اور جو حجاب کہ درمیان اُنکے اور درمیان
 حضرت سارہ کے واقع ہوتا اٹھ گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو حال حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 اصلاً اطلاع نہ ہوئی اسمین فضل مفضل کا اوپر فاضل کے لازم آتا ہے

اور یہ محال ہے اور ہر اس میں یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کام اپنا اللہ پر چھوڑا تھا اور تسلیم سے اسجا استجا و ز
 نہ کیا آخر اطلاع پائی بخلاف ابراہیم علیہ السلام کے کہ ضرورتوں
 کو چھوڑ کر اللہ صاحب سے عرض کیا کہ خداوند ابھگو نمرود نے آگ میں
 ڈالا اور میں نے اسجا جبر و تسلیم کیا اب مفارقت سارہ سے صیر
 کر سکتا اللہ نے اونکے دفاع قبول کی اور حجاب کہ درمیان انکے اور
 حضرت سارہ کے واقع ہونے الفور اوٹھا دیا آپ نے اونکے
 قصد چھریستی کا دیکھ کر بد دعا کی ہفت اندام شاہ مہر کے سیاہ ہو گئے
 وچہ ثالث یہ ہے کہ اگر عدم علم ایک واقعہ کا موجب علوم کثیرہ کا
 ہو جیسا واقفین قصہ افک پر واضح ہے وہ عین علم ہے نہ جہل
 وچہ رابع یہ ہے کہ اعتبار جاننے اور نہ جاننے کا اور سوقت میں
 سے کہ اور ت ناوحی کا تمام اور منقطع ہو اور غیبک کہ زمان تعلیم اور تعلیم
 کا باقی ہو اور متعلم اپنے کمال کو نہ پہونچا ہو اور اسکے تحقیر نہ جاننے بعض
 مغیبات سے کرنے عین تحقیر اپنی ہے وچہ خامس یہ ہے کہ اسجا
 رب العزت کو صفات آنحضرت کی اصلا مقصود نہیں بلکہ بیان کمال
 عزت و حرمت اور عصمت حضرت صدیقہ اور فضیلت اور رسوالی
 منافقین کے منظور ہے جیسا کہ شاہد اسیر وہ آیت کریمہ جو سورہ لوز
 کی رکوع ثانی میں مسطور ہے ان الذین یحیون ان تشیع الفاشیہ
 فی الدین امنوا لہم عذاب عظیم فی الدنیا والآخرۃ واللہ اعلم
 وانتم لا تعلمون عصمت اور عزت اور حرمت اہلبیت رسول اللہ

اور رسوالمی اور بے عزتی اور تحقیر دینا اور آخرت میں جمیع منافقین کے بوجھ گئے نہ یہ کہ کسر شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اس کے اہلبیت کے واللہ اعلم بالصواب قولہ کہ جو کوئے یہ دعویٰ کرے کہ میرے پاس ایسا کچھ علم ہے کہ جب میں چاہوں اس سے غیب کی بات کو معلوم کر لوں اور آئندہ کے بات کو معلوم کر لینا میرے قاتلوں میں ہے سورہ بڑا جھوٹا ہے کہ خدا کے کا دعویٰ کرتا ہے

اقوالہ باللہ التوفیق خدا کے کا دعویٰ تو مخدوش اور و یا مان وغیرہ کو تھا اور سوائے اس کے کون ایسا ممکن ہے کہ برابر خدا کے دعویٰ اپنے علم اور قدرت کا کر لکریان اور عین اس قدر استعداد اشد مل شانہ نے عطا فرمائے کہ بدولت اس استعداد کے جب رجوع الی اللہ کرتے ہیں تو فی الفور غیب اور غیر آشکارا اور واضح ہوتا ہے جیسا حال اسکا سابق گذرا اور بنیاد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تو جہاں دنیا و آخرت میں اور مقربین سے ہیں اور کا تو کیا ذکر آپ کے بعض بعض امیون کو علم غیب بوجہ آپ کے اتباع کے حاصل تھا اور جو ائمہ کرام کہ حضرت مولوی صاحب سورہ نمل سے واسطے نفی علم کے تمام عالم سے لائے اور فرمایا کہ قال اللہ تعالیٰ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِالْغَيْبِ مَا لَا تُبْصِرُونَ وَاللَّهُ وَفَا يَسْتَعْرِضُكَ إِيَّانَ يُعْبَوْنَ

ایضا بدین فرمائی ہیں۔ ومانہا شہور اور مشہور تہو تنقیح الالباقی و بحری بابانی و بحری تعلیمی و اقصر عن جدالی۔

ترجمہ کہو اسے محمدؐ نہیں جانتا وہ شخص کہ بیچ آسمان اور زمین کی ہے عیب کو مگر
اللہ اور نہیں واقف ہیں کب اوٹھائے جائیگے یہ مخصوص ہے بیچ حق شراب
کے کہ وہ پوچھتے تھے رسول صلعم سے کہ ہم کب اوٹھائے جائیگے بعد موت
کے اور اوسکا کب وقت ہے اوسپر یہ آیت نازل ہوئی قُلْ لَا يَعْلَمُ مَن
فِي السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ الْغَيْبُ اِلَّا اللّٰهُ صَٰلِحُ ذِكْرٍ اُوْدِ بِرُكُودٍ اَكْهَمُ اَوْسَا
بجانب باری ہے اس میں ہرکو کچھ کلام نہیں کہ سوا سے اللہ کے کوئی نہیں جانتا
و نیز نفی علم خاص مستلزم نفی علم عام نہیں پس مطلوب ثابت ہوا اور اگے اسکی واسطے
اثبات مطلب کے جو آیتیں کہیں مثل قولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَہٗ کُلُّ الشَّیْءِ
وَ نَزَّلَ الْغَيْبِ وَ یَعْلَمُ مَا فِی الْاَحْجَامِ وَ مَا تَدْرِی نَفْسٌ مَّا ذِکَّرَ اَنْتَ
وَ مَا تَدْرِی نَفْسٌ یَّآئِیْ اَرْضِ تَمُوتُ ط اِنَّ اللّٰهَ عَلِیْمٌ خَبِیْرٌ کہا اس
صاحب نے سورہ لقمان میں بیشک اللہ ہی کے پاس ہے خبر قیامت کی
اور وہی اوتا رہتا ہے میںہ اور جانتا ہے جو کچھ کہ مادہ کی پیٹ میں ہے اور
نہیں جانتا کوئی کہ کیا کر گیا کل اور نہیں جانتا کوئی کہ کس نے میں میں مر گیا بیشک
اللہ بڑا جانتے والا ہے خبر دار وہ مفید عجیب میں نہ مفید مولو صاحب کما مر فہم
قوله قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَ مَنَ اَضَلُّ مِمَّنْ یَدْعُوْا مِیْنَ دُوْنِ اللّٰهِ مَنَ لَا
یَسْتَجِیْبُ لَہٗ اِلٰی الْیَقِیْنِ الْقَلِیْمَہٗ وَ ہُمْ عَنْ دُعَائِہُمْ غَافِلُوْنَ اور فرمایا اللہ
صاحب نے سورہ احقاف میں اور کون گمراہ ہوگا اس شخص سے زیادہ کہ پکارتا ہے
و رہے اللہ سے ان لوگوں کو کہ بقول کر میں اسکی بات قیامت کے دن تک اور
و سے نہ کئے پکارنے سے غافل ہیں قوله قَالَ اللّٰهُ مَنَ اَضَلُّ اِلٰی اَمَلِکَ
لِنَفْسِیْ نَفَقًا یَّ لَا ضَرَّ اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ مَا وَلَوْ کُنْتَ اَعْلَمُ الْغَیْبِ لَا

سَتَلَذَّتْ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ اِنَّا اِلٰهٌ نُّبَيِّنُ
 لِقَوْمٍ لِّقَوْمٍ بُرْهَانًا كَمَا اَللّٰهُ صَاحِبُ سُوْرَةِ اَعْرَافٍ مِّنْ
 کہ کہہ نہیں اختیار کہتا میں اپنی جان کی کچھ نفع اور نقصان کا مگر جو کچھ چاہے
 اللہ اور جو جانتا میں غیب تو بیشک بہت سے لے لیتا میں پہلائی اور نہ چھوٹے
 مجھ کو کچھ برائی میں تو فقط ڈرا بنوا لاہون اور خوشخبری سنایا بنوا لاہون انکو گو کہ
 جو یقین رکھتے ہیں اقول بباللہ التوفیق یہ سب ایتین نفی غیب خاص
 میں کہ عبارت خمس کا علم من اللہ صبی ہے وار دہوئیں میں یعنی
 وہ غیب حقیقہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسکا علم سوائے اپنے کسی دوسرے کو نہیں دیا
 اور علم غیب اضافی بہ نسبت انبیاء و اولیاء وغیرہ کی صحیح اور جائز ہے جیسا کہ
 جواب اسکا سابق گذرا اور اسکی تصریح ملا علی قاری نے مرقاة میں بخونی کر دی ہے
 اور مراد وہم عن دعائهم غفلت سے اضماع اور بت ہیں اور
 اور سلب علم اور رفع علم اضماع اور بتوں کا مستلزم رفع علم انبیاء و اولیاء نہیں
 فاذہ قولہ اخرج البخاری عن النبی عن بنت معوذ بن عصفاء عن
 جاکم ابی صلی اللہ علیہ وسلم قد دخل حین بنی علی فجلس علی
 فراشی فجلس علی فجلت جوئیات لنا یضیئ بالذات ویدل
 من قبل من ابائی قوم بدیرا اذ قالت احداھن فی کتابی
 یعلم مما فی عند فقلل دعی ہذا وقولی بالذی کنت نقولین
 شکوۃ کے باب اعلان النکاح میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا کہ بیچ نے
 نقل کیا کہ بنو خذائے میرے گھر میں جب شادی ہوئی تھی میری بہن میری
 میری سند پر جیسا کہ تو بیٹھا ہے میرے پاس سو دوں ہے شروع کیا کچھ چھوٹا

نے ہماری کہ دف بجائے لکین اور مذکور کرنے لکین اون لوگوں کا کہ مار
 گئے تھے بڑے ہمارے بدر میں سو ایک کہنے لگی کہ ہم میں ایک ہی ایسا
 ہی کہ جانتا ہے کل کے بات پیغمبر خدا نے فرمایا کہ یہ بات چھوڑ دی اور ہی
 کہ جو کہتے تھے اقوال وباللہ التوفیق جو ~~مکابح~~ مکابحہ جوہ ہے
 پہلی یہ ہے کہ جمیع علوم قرآن میں موجود ہے اور علم اون سب کا رسول
 کو ضرور اور لازم والا لازم آویگا جہل اور جہل منافی شان رسول اور تبلیغ
 ہے اور تبلیغ ما انزل من ربہ واجب اور دو ~~شے~~ شے یہ کہ قول آنحضرت
 صلعم نبات الفاربیہ کو دعویٰ ہذا کہ قول بالذکر کتب تقویٰ لہ سے
 انکار علم غیب نہیں ہو چکا جاتا بلکہ یہ قول بطریق شوق استماع کلام نبات
 الفاربیہ ہے اور ~~طریق~~ طریق کے یہ کہ صدور اس قول کا نبات الفاربیہ سے بلا
 استماع حضرات الفاربیہ سے نہیں جیسا کہ یہ بات اہل علم پر پوشیدہ نہیں
 و نیز صدور اس قول کا الفاربیہ سے حجت ہے واسطے مجیب کے نہ واسطے
 مولوی صاحب کے چوتھے یہ کہ تعارض مابین دلائل سابقہ قرآن اور حدیث
 سے کہ سابق گذرین اور مابین اس حدیث کے لازم آویگا فافہم وکن من
 الشاکرین واعبدہ سرکک حتی یأتیک البقین قولہ اخرج البخاری
 عن عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت من اخبرک ان محمداً
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعلم الخمس الی قال اللہ تعالیٰ او
 ان اللہ یعلم الساعة والحق فقد اعظم الفریۃ مشکوٰۃ کی باب
 روایت اللہ عزوجل میں لکھا ہے کہ بخاری نے ذکر کیا حضرت بی بی عائشہ نے
 کہا کہ جو کوئی خبر دے مجھ کو کہ حضرت پیغمبر خدا جانتے تھے یا نہ جانتے تھے کہ اللہ نے
 مذکور کیں ہیں سو بیشک ان نے بڑا طوفان باندھا اقوال وباللہ التوفیق

اسکا توفیق کو ہی اقرار ہے اور قول حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا واجب الاتباع
 اور نیز یہ قول مؤید مطلوب مجیب ہی کا مر فثبت المطلوب اور اس بیان سے
 مافی الفائدة سب جھوٹ و باطل ہو گیا قولہ اخرج البخاری عن ام العلاء
 الاصحاح ثبہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا اذری عن ابیہ ولا
 اذری وانا رسول اللہ ما یفعل فی ولا یمکن شکوۃ کے باب البکار و
 الخوف میں لکھا ہے کہ بخاری سے ذکر کیا کہ نقل کیا ام العلاء نے کہ فرمایا بخیر
 خدا نے قسم ہے اللہ کی کہ ہنین جانتا میں اور پر قسم ہے اللہ کی کہ ہنین جانتا
 میں حالانکہ میں رسول اللہ کا ہوں کہ کیا معاملہ ہو گا مجھ سے اور کیا سے
 اقول و یا اللہ التوفیق ظاہر اس حدیث مناقض ہے اس آیت کریمہ لیغفر لک
 اللہ ما تقدم من ذنبک وما تاخر کی و نیز منافی اس آیت کریمہ لیغفر
 لیطاعتک ربک فلن رضی کی ہے ترجمہ تا اینکه بخشی اللہ گناہ اگلی اور پہلے تمہارے
 اور تحقیق قریب ہے کہ عطا کر لگا لگا لگا لگا پس راضی ہو جاوے گا ان دونوں آیتوں
 سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مغفور ہیں اور رذیقت
 کو مرتبہ مقام محمود کہ عبارت مرتبہ وزارت سے ہے اور لکھو عطا ہو گا اور حال
 یہ ہے کہ اللہ اپنے وعدہ کے خلاف ہنین کرتا قال اللہ تعالیٰ ان اللہ
 لا یخلف الموعود یعنی یہ تحقیق اللہ خلاف اپنے وعدہ کے ہنین کرتا اور شہر
 اس وجہ کی بعض تشریح اس حدیث سے اسکو منسوخ کہا ہے و علی تقدیر التسلیم
 یہ فرمانا آپ کا بنظر لحاظ خوف و خشیت ہے کہ حضرت انسان کو لازم اور
 واجب ہے کہ اپنے علم کو اس مقام میں بمقابلہ علم الہی کی نہایت اندک اور خیر
 سمجھے اور اقرار اپنی نادانی کا کرے کیونکہ مقابلہ علم اللہ کی اپنا قصور ظاہر کرنا ہوتا ہے

مناسب مقام ہے حضرت نے شب معراج کو حضرت جبریل کو دیکھا کہ
خوش الحی سے روئے تر دئے اونسکے چہرہ میں خراش نمودار تھتے
اس طرح پر کہ اگر اوسہیں کشتے روان کیا دے تو بخوبی روان ہو جاوے
حالانکہ ملائکہ معصوم ہیں **وَإِنَّا نَسْأَلُ اللَّهَ** اشارہ ہے باین جانب کہ
اللہ کی سطوت اور دبیر سے اپنے اعمال اور افعال پر نظر کر کے ہر وقت
اور ہر آن ڈرنا رہے اور اپنے علم اور عمل پر تکیہ و غمرہ کرے اور اپنے علم
کو مقابلہ علم اوسکی کی لا علم سمجھے **وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ قَوْلَهُ قَالَ اللَّهُ**
تَعَالَى وَتَبَارَكَ فَتِلْكَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِي الْمَلَائِكَةِ كَلِمَاتٍ تَتْلُو حُزْنًا
وَعِلْمًا اللہ تعالیٰ نے سورہ مومنون میں کہ کون ہے وہ شخص جسکے ہاتھ میں ہے
قابو ہر چیز کا **إِنَّمَا قَوْلُ رَبِّكَ اللَّهُ** التوفیق جواب اسکا سابق گذرافتہ کر
قَوْلَهُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ لَكَ مَلِكٌ لَكَ مَلِكٌ لَكَ مَلِكٌ
قُلْ إِنِّي مَخْلُوقٌ مِنْ نَارٍ اللہ احد وکن احد کمین دونہ ملحق
لہ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ جن میں کہہ کہ بیشک میں نہیں اختیار رکھتا
تمہارے کچھ نقصان کا نہ فائدے کا کہ بیشک مجھکو ہرگز نہ بچا دیکھا اللہ سے
کوئی اور ہرگز نہ یاد لگا دے اسکی کہیں بجا و الخ **قَوْلُ رَبِّكَ اللَّهُ** فوق
مولوی صاحب نے تمام آیت نہیں لکھی کیونکہ مستثنیٰ منہ کو لیکر مستثنیٰ کو
چھوڑا اور سناہ اسکی وہ آیت آئندہ کہ اسپر معطوف ہتی مجتہد اسکے کہ محل
مقصود قائل تھی اوسکو بھی چھوڑا اور عبارت مستثنیٰ یہ ہے **إِنَّمَا قَوْلُ رَبِّكَ اللَّهُ**
وَمِنْ بَيْنِ أَيْدِي الْمَلَائِكَةِ اور معطوف اوسپر یہ ہے **وَمِنْ بَيْنِ أَيْدِي الْمَلَائِكَةِ**
اور لغوی نے اسجگہ یہ لکھا ہے **وَلَمْ يَكُنْ مِنْ قَاتِلِهِ فَارَحِمَ حَالَهُ**

اکیداً یعنی کہ سوختا ہے اللہ کی طرف سے اور اسکی پیغام دینے اور جو کوئی
 حکم نہ مانے اللہ کا اور اس کے رسول کا سوا اسکو الگ ہے دوسری طرح کی رہا کرین
 اور سبکین ہمیشہ **ف** یعنی کا وز کو سنا کر کہہ دین کہ میں تمہارے نفع و نقصان
 کا مالک نہیں مگر اس کے احکام پہنچانے اور رسالت کا اور جو کوئی حکم نہ
 مانے گا اللہ اور رسول کا اور ایمان نہ لادے گا اور سپر سوا اسکو الگ ہی دوسری طرح کی
 اور سبکین ہمیشہ اور جب معنی اس کے یہ ہے مٹھری تو جو کچھ تحت فائدہ
 کے لکھا وہ سب باطل ہو گیا کیونکہ ہمیشہ رہنا آتش دوسری طرح میں سو اس کے کافر
 اور مشرک کے ہرگز مومن کو جائز نہیں اور اعتقاد اسکا انکار آیت ہے اور انکا
 آیت کفر صریح ہے کیونکہ قصداً معنی خلاف مقصود مراد لیا اور جو شخص کہ معنی غیر مقصود ہے
 اس کے جزا یہی ہے **ف** **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى اَوْعِبْهُمْ وَهُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ مَلَائِكَةُ كُفُّوا رُءُوسَهُمْ وَرَأَى الْمَلَائِكَةُ آيَةَ الْحُكْمِ**
فَطِيعُونَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ نحل میں اور پوچھتے ہیں اللہ کے در
 ایسوں کو کہ نہیں اختیار رکھتے انکی روزی کا آسمانوں سے اور زمین سے کچھ اور
 نہیں طاقت رکھتے **ف** یعنی اللہ کے سے تعظیم کرے ہیں ایسوں کی جبکہ کچھ
 اختیار نہیں اور ان کے روزی پہنچانی میں کچھ دخل نہیں رکھتے نہ آسمان سے
 مینہ برسا دین نہ زمین سے کچھ اور گادین اور انکو کسی نوع کی قدرت نہیں **قَالَ**
وَمَا لِلَّهِ التَّوْفِيقُ چہ سب حال تو نکاس ہے کہ ان کے ہاتھ میں نہ زرق ہے کہ کسی کو
 دین اور نہ طاقت ہے مینہ برسانے کی کہ جو واسطہ زرق ہے اور نہ سیطرہ کی
 طاقت و قدرت ہے اور تفسیر بغوی اور سارے تفاسیر میں مراد این سب سے
 احکام ہیں نہ انبیا اور ادلیا کہ انکی تعظیم و تکریم خود حضرت قرآن سے ثابت

ہے اور محقق ہے جیسا کہ مکرر گزرا اور جو کچھ کہ بدیل اس آیہ کریمہ کی فائدہ
 لکھا وہ سب باطل ہوا قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ
 مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ فَإِنْ فَعَلْتَ فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ
 الظَّالِمِينَ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ یونس میں اور مت پرکار و دوسے
 اللہ کی ایسوں کو کہ نہ فائدہ دیوں نہ ٹھکونہ نقصان سوا کر کیا تو نے یہ تو بیشک
 توبے انصاف ہے اَقُولُ قَوْلًا لِلَّهِ التَّوْفِيقُ تفسیر لغوی میں لکھا ہے کہ
 معنی لا تَدْعُ کے لا تَعْبُدْ ہی یعنی مت عبادت کرو دوسے اللہ کی اس سے معلوم
 کہ ممنوع عبادت غیر خدا ہے اور مراد من دون اللہ سے اصنام میں جیسا کہ آج
 صاف دال ہے لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ اور ظاہر ہے کہ کچھ نفع اور ضرر
 پہنچو نہیں نہیں اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا بدیل اس آیہ کریمہ کے
 فائدہ میں لکھا یہ سب صحیح ہے قولہ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ ادْعُوا إِلَهُ
 تَعَالَى مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُكُمْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَا تَعْلَمُونَ
 وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ مَنْ يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِذَا
 قَرَأَ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَأَلْنَا مَاذَا قَالُوا رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَمْدُ وَهُوَ
 الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ اور کہا اللہ نے سورہ سبا میں کہ کہ پہلا پرکار تو ان
 لوگوں کو کہ خیال کرتے ہیں دوسے اللہ سے سو دوسے تو اختیار نہیں رکھتے
 ایک ذرہ پہر آسمانوں میں اور زمین میں اور نہیں بلکہ ان دونوں میں
 کچھ سا جہا اور نہیں اللہ کا ان دونوں میں سے کوئی بازو اور نہیں کام آتے
 سفارش ایسی ہو مگر جسکو پروا کی دوسے یہاں تک کہ جب گہرا ہٹ دور ہو
 ہے انکے دلوں سے تو کہتے ہیں کیا نماز یا ہمتا دوسے رب نے کہتے ہیں کہ حق

اور وہی ہے بلند بڑا افعال وباللہ التوفیق یہہ بنی آیت اہنام اور
 بتوکلی شایین ہے اور مراد میں دون اللہ سے وہی اہنام میں اکفار اونکو اپنا
 اللہ اور معبود سمجھ کر عبادت کرتے اور پکارتے حالانکہ وہ بمقدار ایک ذرہ
 کی ہی شرکت آسمان اور زمین میں ساتھ اللہ ہر ایک کے نہ کہتے تھے اور نہ
 کچھ انکی مدد کرتے اور انہیں بتوکلے حقین فرمایا کہ قیامت کے روز یہہ مت
 جسکو پکارتے ہیں انکے کچھ کام نہ اونکے کہ کچھ شفاعت انکی کریں اللہ صاحب
 سے اور یہہ بوجہ ان بت پرستی انکی نہایت غلطی اور کہتے تھے کہ یہہ قیامت
 کے روز ہمارے شفیع ہونگے اللہ صاحب کے پاس اسواسطے اللہ صاحب
 نے اسکو رد فرمایا کہ نفع ندیگی انکی شفاعت انکو اللہ کے پاس مگر وہ کہ جسکو
 اللہ تعالیٰ اذن دی اور اذن ہوا کا مگر ذوی العقول کو کیونکہ شفاعت کیواسطے
 دو چیز شرط ہے..... شرط اول یہہ کہ

شافع کو اذن شفاعت ہوا وہ اوکا مالک ہو اور شفاعت ایک چیز کہ اللہ جسکو دی اوکا وہ مالک ہو
 اور مالک ہنیں اوسکے مگر محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جیسا کہ عنقریب آدگیا
 شرط دوسری یہہ کہ شافع ذوی العقول میں سے ہو اور یہہ اہنام محض ہیں
 اور معقل ہیں اسواسطے اللہ صاحب نے فرمایا لا یلین ذلک کہ اور کایہ میں کایہ
 ہمارے دعوے پر دلیل ہے اور دلیل دونو شرطوں پر یہہ ہے کہ جسکو اللہ
 صاحب نے عورہ زمین فرمایا اہم المختار میں اسن کو ان اللہ شایان
 قُلْ اُولُوْكَالْفِئَا لَا یَمْلِكُوْنَ شَیْئًا وَلَا یَعْقِلُوْنَ اِیُّ لَیْكَافُر
 نے اسواسطے اللہ کے اپنا سفارش کی ہوا ای محمد اگر یہہ مالک ہوں یہہ لوگ
 کسی شے کے فائدہ اس آیت سے کسی ثابت ثابت ہوئی ایک یہہ کہ دون اللہ

سے مراد اصنام ہیں اور جو **شکر** یہ کہ یہ لائق سفارش کے نہیں کیونکہ
 مالک نہیں کسی شے کی **تعلیقات** یہ کہ شرط شفاعت میں عقل بھی ہے اور شفاعت الٰہی
 بے عقل محض ہیں اور پھر اسکے بعد ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ سے قُلْ لِلّٰهِ الشَّفَاعَةُ
 جَمِيعًا لَهُ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ اِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ یعنی
 کہہ لو اے مجھ کو واسطے اللہ ہے کہ ہے سب شفاعت اوسیکہ ہے راجع آسمان اور
 زمین پر پھر اوسکے طرف پھیری جاوگی یعنی کل شفاعت کا مالک وہی ہے جسکو
 وہ سے اور یہ اصنام اسکے لائق ہرگز نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہو چکا اور نیز آیت آمینہ
 سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ مراد من دون اللہ سے اصنام ہے جیسا کہ اللہ صاحب
 ہے اگے اسکے یہ فرمایا اِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ وَحْدًا كَمَا اَسْمٰتُتْ قُلُوْبُ الذِّكْرِ
 لَا يُوَسِّشُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ اِذَا ذَكَرَ الَّذِیْنَ مَرَدُّوْنَ عَلَيْهِ اِذَا هُمْ مُسْتَشِرُوْنَ
 یعنی جب نام لاجبی اللہ کا نرا رک جاوین دل اونکے جو یقین نہیں رکھتے چلے کہہ کر
 اور جب نام نیجی اوسکے سوا سے اور دکھا سے اصنام کا بھی وہ لکین خوشیاں کرتے
 پس نہ ہے قابل شفاعت کے مگر ذوی العقول من العباد والصدیقین والشہداء
 والصلحاء اور جو لوگ انکے مطیع ہیں اور ایمین سب سے اولے اور افضل اور اقدم
 بنیاد سے اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ انکو بخلا اور عطیہ کی ایک شفاعت یہی ہے کہ حضرت
 کو عطا کی گئی اور وہ شافع اور مقبول شفاعت ہیں جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب فضائل
 سید المرسلین میں مذکور ہے عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی
 اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ اَعْطِیْتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَ مِنْ اَحَدٍ قَبْلِیْ رَضْرَءٌ بِا
 لْعَبِیْ مَسْئُوْنٌ شَکْرٌ وَجَلَتْ لِی الْاَرْضُ مَسْجِدًا وَطُغُوْرًا فَاَیْمًا
 رَجُلٌ مِنْ اُمَّتِیْ اَدْرَکَہُ الصَّلٰوُ لَا فَلَیْصِلْ وَاُحِلَّتْ لِی الْمَغَانِمُ

قَالَهُ تَحْتَ كَاحِدٍ مِّثْلِي وَاعْطَيْتُ الشَّفَاعَةَ وَكَانَ ابْنِي مَبْعُوثًا إِلَى
 قَوْمِهِ خَاصَّةً وَكُلِّيتُ عَامَّةً إِلَى النَّاسِ مَنْفُوعًا عَلَيْهِ تَرْجَمَ لِعَيْنَيْهَا
 سے روایت ہے کہ کہا فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں عطا کیا گیا ہوں
 چیز کہ نہیں عطا کیا گیا کوئی اور کو پہلے میرے فتح دیا گیا میں ساتھ رب کے صفت
 ایک پہننے کی اور گردانی گئی زمین واسطے میرے سجد اور ظہور میں جو آدمی امت
 میرے سے لے اور سکو وقت پس چاہئے کہ نماز پڑھے وصال کی گئی واسطے
 میرے غنیمتیں اور نہیں حلال کی گئیں واسطے کسی پہلے میرے اور عطا کیا گیا
 میں شفاعت کے یثین اور متعلقہ کہ پہنچا جاتا تھا طرف قوم اپنے کے بالخصوص اور
 پہنچا گیا میں طرف تمام آدمیوں کی اتفاق کیا گیا اس حدیث پر جاری اور مسلم کا
 فائدہ اس میان سے صاف ظاہر ہوا کہ مراد من دون اللہ سے سوائے اصرام
 کے پیرو پیغمبر امام و قطب و غوث ہین کہ وہ معبود شہرامے جاوین واسطے سائر
 سلبین کے اور احکام شرک کا اوپر جاری کیا جاوے اور مراد ہو الشفاعة
 سے پیرو پیغمبر امام ہین کیونکہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہوا کہ حضرت نبینا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کو شفاعت مطلق عطا ہوئے اور منکر شفاعت کا منکر قرآن
 و حدیث ہے عَنْ ابْنِ هُرَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَوَّلُ مَنْ يُبْشَرُ عَنْهُ الْقَبْرُ
 وَأَوَّلُ مُشَافَعٍ وَأَوَّلُ مُشَفِّعٍ رواه مسلم اور روایت ہے ابی ہریرہ
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ روز
 قیامت میں میں سردار اولاد آدم ہو گا و اول او کا کہ قبر و نشے نکلتے میں ہو گا
 اور اول شافع اور مقبول شفاعت میں ہو گا عَنْ جَبْرِ بْنِ رِثِّ بْنِ أَبِي سَلَمَةَ

اللہ علیہ وسلم قال انا قائد المرسلين ولا فخر وانا خاتم النبيين
ولا فخر وانا اول مسافيع ولا فخر رواه الدارمي اور روایت کیا جابر
نے کہ فرمایا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں کہنچے والا ہوں گا مرسلین کا اور میں
مجھ کو کچھ فخر نہیں اور میں پہلا شفاعت کرنے والا اور مقبول شفاعت میں ہوں اور
اس میں فخر نہیں وصح انا اول من ينشق عنه الارض فاليس الحلة
من حلال الجنة ثم اقوم معن يميني احدى ليس احلة يقوم ذالك
المقام غنمى یعنی صحیح ہے یہ حدیث کہ فرمایا حضرت نے اول دیکھا کہ اپنے
قبر واپسے لیکن میں ہوں گا پہر بنایا جاوے گا ایک حلقہ ہشتے سے پہر کمر لگا
جانب میں عرش کے کہ اس مقام میں کسی کو تاب قیام نہ ہوگی مسند حمید میں
لکھا ہے کہ یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ ایک روز آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ذکر و حال فرماتے تھے ایک عورت نے عرض کی کہ
یا رسول اللہ میں انا سنانی ہوں مجھ کو خیال ایسا ہے کہ ایسا ہوں کہ وہ حال
خروج کرے اور میں سودی لگا ہونے سے فارغ ہوں آپ نے فرمایا کہ اگر وہ حال
خروج کرے اور میں اس وقت موجود ہوں ترے طرف سے کفایت اس جمع
کے کروں گا اور اگر بعد میرے خروج کرے پس اللہ خلیفہ میرا ہی لینے حافظ اور نگہبان
میرے امت کا ہے مومنو کو نبی نبی اس طرح کا دلیر نہ تھا اور نہ کسی کو یہ اذن
تھا کہ حضرت رب العزت کو کہتا اللہ و خلیفہ من بعدی حضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو یہ اذن تھا کہ فرماتے تھے اللہ و خلیفہ من بعدی
اور یہی وجہ تھی کہ مرض الموت میں خیال امت دلیعے نکلا اور مناجات
فرماتے تھے جبریل علیہ السلام لتعرف لائے اور عرض کیا کہ اب کو اللہ
تعالیٰ سلام کہتا ہے اور فرماتا ہے کہ تھے آپ حبیب اور رسول اور خلیفہ

میرے بند و بند اب بھی جو وقت آیکو اس جہان سے اٹھاؤ لگائیں خود
 خلیفہ آپکا ہو لگا آیکے امت میں یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اسے سید الدین
 و آخرین تو اپنے دل کو ساتھ امت کے مشغول نہ کہہ بلکہ اپنے امت مجھے
 سپرد کر کہ بعد وفات آپکے او لگا حافظ و ناصر میں ہو لگا یعنی بطرح حالت حیات
 میں آپکے برکت سے اونکو راہ راست دکھائے اسی طرح بعد وفات آپکے
 راہ راست پر قائم اور صراط المستقیم پر دائم رہو لگا کہ کفر سے بچیں جہنم
 موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام نے اپنے قوم یہودی کو سپرد کے
 اور فرمایا اَخْلَقْنِي فِيْ قَوْمٍ وَهِيَ اَوْسَعُ لَكَ كُوسًا لِّرَبِّكَ هُوَ اَعْلَمُ
 سید عالم واسے فخر بنی آدم امت اپنے مجھ کو سونپ کہ بعد وفات اپنی اہمیت
 آپکے پرستش میرے کو میں انتہی کلامتہ قول کہ جو کوئی کسی بنی یا دلی یا اما
 و شہید کو یا کسی فرستے یا پیر کو اللہ کی جناب میں اس قسم کا شفعہ بھیجے
 سو وہ اصل مشرک ہے اَقُولُ بِاَللّٰهِ الْمُتَوَفِّقِ بِشَيْكٍ اَبِيْ كَرِيْمٍ وَاَعَادُ
 سے یہ بات ثابت و متحقق ہوئے کہ نبینا صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین اور
 اور شافع اور مشفع ہیں اور آپ کو شفاعت عطا کی گئی اور جسے اللہ صاحب
 نے نفع شفاعت فرمائے او لگا حال سابق گذرا کہ وہ اصنام ہیں اور
 شفاعت اولیٰ ظاہر ہے تصریح اور تردید ازسکی پہلی ظہور میں آئی کہ نہ وہ
 مالک شفاعت ہیں اور نہ اونکو عقل ہے اور نیز اس تحقیق سے صاف ظاہر
 ہوا کہ جو شخص نبی ولی امام شہید پیر کو اپنے ولی اور شافع بنانے وہ منکوحہ
 اور قرآن ہے کما مر غیر مرۃ اور مولو صاحب نے خوب قدر اللہ کی بھائی
 کہ محالات کو ہی ممکنات سے سمجھا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم

خاتم النبیین میں اور جب پیدا کرنا مثل آنحضرت کے ممکنات سے اور مقتضائے
 شان الہی ہو تو امر محال ممکن ہوا اور تبدیل قول اللہ تعالیٰ کی لازم آتی اور حالانکہ
 اللہ تعالیٰ نے تبدیل قول سے سورہ قاف میں منع فرمایا مَا يَنْبَغُ لَكَ الْقَوْلُ
 كَذِبٌ وَمَا أَتَا بِظُلْمٍ لِّلْعَبِيدِ یعنی منین تبدیل کیا جاتا ہے قول نزول کیت
 اور نہیں ہو سکتا ظلم کرنا لایا اپنے بندوں پر اور جب بنی صلی اللہ علیہ وسلم سا
 دوسرا پیدا کرنا ممکن ہو تو یہ بھی بات لازم ہوتی کہ وہ ظلم کرنا لایا صحیح صاحب
 پر ہوا اور جو احسانات اللہ صاحب نے اپنے حبیب اور اس امت پر کیا
 واقعی قدر دانی اور اسکی ہم سے ممکن نہیں اور کیونکر قدر دانی اور اسکی ہو سکتی ہے
 جیسا کہ ابھی نقل مسند حمید سے گزرتے کہ اللہ صاحب نے وعدہ کیا کہ تو اس
 جہان میں ہو تو میں خود خلیفہ تیرے امت میں ہو گا اور اونکو کفر سے بچاؤ گا اب
 بمقابلہ اس انعام کے جو آنحضرت اور اونکے امت کو عطا ہوا اور اسکی قدر دانی
 اور شکر گزاری تا بقیامت کسی سے ممکن نہیں مگر تو ویسا ہی ہے جو قدر دانی
 کی کہ اللہ صاحب کے وعدہ میث کران سب بنی پر دامام ولی شہید کو مرنے
 مشرکین میں داخل کیا اور اونکے شفیع اور ولی کہنے دانے کو پہی رمزہ مشرکین
 میں داخل کیا اور کیوں نہ داخل کریں کہ انکے شفیع مجدی سننے کہ عبد الوہاب
 مجدی میں جو اپنے رسالہ توحید میں یہ لکھا ہے کہ جو شخص پیغمبر کو اپنا ولی
 اور شفیع جابے وہ ابو جہل کے برابر مشرک ہے اور پیغمبر کے قبر اور تبرکات
 بت میں اور محمد مشرک اور ہلاک کے راہ میں واہ واہ آپ کی یہ قدر دانی
 اور آپ کی حجا صاحب حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز نے اپنے
 تفسیر غرر نذیریہ میں بذیل اس آیت کریمہ وَلَوْلَا خِصْرٌ خَلَّكَ مِنَ الْكُفْرِ

کے کیسی قدر دانی آئندہ صاحب اور دوست کے صیب کی قربانی کہ جس کے عبارت
 یہ ہے سے یعنی ہر حالت کثیر بہتر باشد ترا از معاملات اول تا آنکہ بشریت ترا
 اصلاً وجود نماید و غلبہ نور حق بر تو علی سبیل الدوام حاصل شود و اگر آخرت
 ترا بر مابعد الموت حمل نمایند نیز عباد اور وزیر اکہ ظہور سیادت آنحضرت صلعم
 در جمیعت انجذاب و فیضان جو ذالہی از منبع ذات ایشان در ان روز
 کمال قوت و علو داشته باشد یکہ در روز قیامت اولین و آخرین
 بشفاعت ایشان مخرج شوند و زیر نشان ایشان سایہ یابند و از آب
 حوض ایشان سیراب گردند و تقسیم درجات و منازل بہشت از ایشان
 صورت گیرد و در لفظ ربک کمال تشفی است انجذاب را یعنی چه احتمال است
 کہ خاوند یکہ باین مرتبہ ترا پروردہ باشد و انواع تربیت خود در حق تو
 میذول ساختہ تا آنکہ تجلی نور خود را بلا واسطہ مرشدے و پیغمبرے بر روح
 تو انداختہ ترا رخصت کند و جواب و ہدایہ یعنی از خاوندان مجازی دور
 نماید چنانچہ مشہور است کہ نواختہ را نباید انداخت چه بابے خاوند حقیقی کہ
 پیش از وجود ہر چیز استعداد آنرا و کردار بابے آنہا را دانستہ ہر یک
 را بہ منصب و مرتبہ مخصوص مینماید و **لَنَعْلَمَنَّ مَا قَبْلُ** **س** چون بعلم
 ازل مرادیدے **و** دیدے **انکہ** غیب بگزیدے **و** من حبیب آن و تو
 بعلم بیان **و** رد مکن آنچه خود پسندیدے **و** در بنیاید و انست کہ ہر گاہ
 آقا سے مہربان قدر دان نوکر سے از نوکران خود را بخد متی مامور سازد
 و آن نوکر بحال عدا و اجتناب خود آن خدمت مشغول شود حامد بن غازی
 در پیہ دشمنی آن نوکر شوند و اراجیف بی اصل شائع گفتہ کہ فلا

از نظر خاوند خود افتاد و از خدمتی که بدان مامور بود معذول گشت درین
وقت آن خاوند الا کمال تلطف و شفقت می باید که آن نوکر را دلدار
نماید و او را تسلیم دهد و براسے رفع اثر کرد و دست که با ستم آن ابراج صفت
در دل آن نوکر نشسته بالغامی و طلعتی و عده ترقیات منصب او را
مخصوص کند از همین جنس است این کلام و کسوف و عطیات ملک
فلنضی یعنی و البقیه بدتر است و در کار تو آن قدر که راضی شوی و بان
پیمان استعداد تو بریز گرد و و طلیعی و تعطشی باقی نماند و این وعده کمال
وسعت دارد و خصوصاً بظرف وسعت استعداد و مخاطب که بغیر چنین
عالی قدر بود تو ان فهمید که عطا یایے الهی چه مقدار بوسے خواهد داد
تا سیر خواهد شد و حدیث شریف است که چون این آیت نازل شد
آنحضرت صلعم بایران خود فرمودند که من هرگز راضی نشوم تا آنکه یکبار
را از امت خود به بهشت داخل نکند و عطا یایے الهی که در حق آنجناب از
ابتداء افریش روح مبارک ایشان تا انتها اے دخول بهشت واقع
شده و میشود و خواهد شد بیرون از حیطة قیاس و حد یا نسبت محلی از ان
بیان کرده میشود باید دانست که چون شخصی یکے را از متوسلان خود محبوب
خود می سازد و او را بچیزهای بسیار در لباس و سواری و محمل جلوس و دیگر
احوال ممتاز میگرداند تا محبوبیت او در نظر عام و خاص جلوه گر شود و ان
حضرت را صلعم خصوصیتی که از جناب خداوندی حاصل شده و قسم است
اقول آنکه بغیر ان بویگزیزد و ان شریک اند لیکن ایشان را پیش از همه
و پیش از همه ان نعمت داده اند بسبب آن ایشان را ممتاز ساخته

و قسمی آنست که خصوص بابیثانست دیگرے را و اگر ان نصیب نیست و حکمت
 اختصار در اینجا از هر دو قسم مخلوط با هم پاره را نشان و مهمی تا معنی این آیت
 در ذہن ستمخان بوجه احسن جاگیرد و از خصوصیات آنکه آنحضرت صلعم
 در بدن مبارکش داده بودند ان بود که آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 از پس پشت خود میدیدند چنانچه از پیش روی خود میدیدند و در شب تاریکی
 چنان میدیدند کہ بروز در روشنی و آب دهن ایشان آبجھای شور را
 شیرین میکرد و باطفال شیر خواره یکقطره از لعاب دهن خود می چشانیدند
 آن اطفال تمام روز شکم سیر می ماندند و طلب شیر نمیکردند چنانچه بروز عادت
 باطفال اہلبیت تجر بہ شدہ و بغل آنحضرت صلعم سفید رنگ براق بود و
 موسے غذاشت داد از ایشان جابے میرسد کہ آواز دیگران بعشر
 عشر آن نرسد و لذت و در می ششیدند کہ دیگران از مسافت نمی توانستند
 شنیدند و در خواب چشم ایشان خواب آلودہ میشد و دل خبردار میماند و
 قازہ دهن ہرگز ایشان را و تمام عمر اتفاق نیفتادہ و احلام ہرگز واقع
 نشدہ و عرق مہلک ایشان خوشبو تر از مشک بود یکہ اگر در کوہ پہ
 میلذ شستند مردم بسبب بوسے خوش عرق ایشان کہ در ہوا میرفت
 کردہ میماند بوسے بودند کہ ازین کوہ آنحضرت صلعم گذشتہ اند و این
 اثر فضل ایشان را بر رؤسے زمین ندیدہ زمین مشکافت و فرومی برد و این
 مکان بوسے مشک می شمیمند و در وقت تولد مختون نمیداشتند و
 ناف بریدہ و پاک و خلعت ہرگز لوث نجاست بر بدن ایشان نبود
 و چون بر زمین بر افتادند سجدہ کنان و انگشت خود را بسوی آسمان

برداشته و در وقت تولد ایشان نور سے متشعشع شد که به سبب آن شهر که
 شام مادر ایشان را نمود و پدر شد و عهد ایشان را ملائکه می بنیانیدند و جنتاب با
 ایشان در حالت طفولیت که در گهواره بودند حرف میزد و هرگاه اشکبار بود
 میفرمودند بسوسه ایشان مائل میشد و بار بار بر حالت گهواره کلمه فرموده اند
 و همیشه ابر در وقت تمازت گرما بر ایشان سایه میداشت و اگر زیر درختی
 می آمدند سایه درخت سمت ایشان متوجه می شد و سایه ایشان بر زمین
 منحنی افتاد و بر جاها سے ایشان گس منحنی نشست و پیش ایشان از ایدامنی
 داد و اگر بر جانور سے سوار می شدند آن جانور تا مدت سواری ایشان
 بول و براز نمی کرد و در عالم ارواح اول کسیکه پیدا شد ایشان بودند اول کسیکه
 در جواب است بر یکم بله گفت نیز ایشان بودند و سیر معراج مخصوص با ایشان
 سبت و سواری بر ابرق نیز مخصوص با ایشان و بالاسه آسمان رفتن و بحد
 قاب و قوسین رسیدن و بیدار الهی مشرف شدن و ملائکه را فوج چشم
 ایشان ساختن تا همراه ایشان مانند شکرمان جنگ و قتال کردن نیز ماه
 ایشانست و شوق القمر و دیگر معجزات عجیبه و غریبه نیز مخصوص با ایشانست و در روز
 قیامت آنچه ایشان را دهند و بچکس را دهند اول کسیکه از قبر سر برآورد ایشان
 دلول کسیکه از بیهوشی افاقه کند ایشان باشند و ایشان را بر براق حشر نما
 و بهشت و هزار فرشته گرداگرد ایشان باشند و بجانب راست عرش بالا
 کرسی با ایشان را جاد دهند و بمقام شرف سازند و در وقت ایشان لواسه
 حمد دهند که حضرت آدم و تمام ذریه ایشان زیر آن نشان باشند و همه
 انبیا با مقبلان خود پس رسد ایشان باشند و در ویدار خدا اول با ایشان

شروع نماید و شفاعت عظمیٰ ایشان مخصوص سازند و اول کسیکه بر پل صراط بگذرد
 ایشان باشند و تمام ظالمین حشر را حکم شود کہ چشمہا خود فرو بندند تا و حشر
 ایشان حضرت فاطمہ زہرا رضی بر پل صراط بگذرد و اول کسیکہ در دوازہ جنت
 را بکشد ایشان باشند و روز قیامت ایشان را بمرتبہ و سیدہ شرف
 سازند و آن مرتبہ ایست نہایت بلند کہ کسی را از مخلوقات میسر نشدہ و
 حقیقت آنست کہ ایشان در آن روز از جناب خداوند منے بہتر لہ
 وزیر از بادشاہ باشند و آنچه در شرائع بان مخصوص اند چیز ہا سے بسیار
 است کہ تعداد آن موجب تطویل است انتہی کلامہ اور پوشیدہ
 تر ہے کہ بیان سابق اور لاحق سے یہ بات متحقق ہوئے کہ حق تعالیٰ
 صغائر و کبار سوا سے شرک کے کہ جسکے تعریف ہم نے سابق کے وہ مقام
 بنیاد صلح سے کہ حبیب رب العالمین ہیں اور حدیث محبوبیت کی ادائے
 مشکوٰۃ میں موجود ہے سب بخندے جائینگے
 وَلِنَعْمَ مَا قَالَهُوَ الْحَبِيبُ الَّذِي تَبَىٰ شَفَاعَتُهُ لِحَقْلِ
 هَوَالٍ مِنَ الْاَهْوَالِ مُفْتِحِمْ اَزَالَةِ الشُّكِّ جَوَ كَيْدِ كِهْ حَضْرَتِ قَوْلِ
 مِّنْ لِّقَى شَفَاعَتِ جِبْكَ اَوْ رَجَبَانِ وَاَوْ دِهْوِے مَرَادِ اَوْ سِے شَفَاعَتِ
 كِفَارِ اَوْ مَشْرِ كِبِنِ اَوْ رَمَانِ فَعِنِے جِسْكَو اَنْدِ صَاحِبِ لَے كُشْرِ مَا يَا
 فَمَا تَنْفَعُكُمْ شَفَاعَةُ التَّارِفَعَيْنِ اِنْ سَبَّوْكُمْ شَفَاعَتِ كَيْكِ
 نَفْعِ نَدِ كِي وَنِيْزِ مِّنْ دُونِ اللّٰهِ سِے مَرَادِ اصْنَامِ مِّنْ صَبِيْكَ اَكْ شَرْحِ مَوْقِفِ
 مِّنْ مَّذْكَوْرِے كِهْ اِيْنِ زَبُوِيْ لَے صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمِ سِے اَلَمْ كَمَا كَلَّمَ اللّٰہُ
 تَعَالٰی فَرَمَا تَا ہے اَنْتُمْ وَمَا لِقَبْلُكُمْ مِّنْ دُوْنِ اللّٰهِ حَضْبِ

جھک سکتے یعنی تم مقرر اور وہ چیز کہ پوچھتے ہو تم سوا سے اللہ کے جہنم کے
ایندہن ہو حالانکہ لوگ انبیاء علیہم السلام کو یہی پوچھتے تھے پس جاننا
کہ وہ یہی جہنم میں جاوے حضرت نے فرمایا کہ تم کو اسے زبان کے مشابہ
سے ہی خبر نہیں تو نہیں جانتا کہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے اس
سے غیر فدی العقول چیزیں مراد ہوا کرتی ہیں پس انبیاء ذی عقل
تھے وہ مراد نہیں بلکہ حجر و شجر مراد ہیں **قولہ** دوسرے صورت
ہے کہ کوئی بادشاہ زادوں سے یا بیگماتوں سے یا کوئی بادشاہ کا معشوق
اس چور کا سفارشی بن کر کھڑا ہو جاوے اور چور کے سزا نہ بنے
دیوے اور بادشاہ اسکی محبت سے لاچار ہو کر اس چور کے تقصیر
معاف کر دے اسکو شفاعت محبت کہتے ہیں یعنی بادشاہ نے
محبت کے سبب سفارشی قبول کر لے اور یہ بات سمجھے کہ یکبار غصہ
پی جانا اور ایک چور کو معاف کر دینا بہتر ہے اس رنج سے کہ جو
اس محبوب کے روٹھ جانے سے مجھ کو ہو گا اس قسم کی شفاعت
یہی ایش دربار میں کسی طرح ممکن نہیں اور جو کوئی کہیں اس جناب
اقدس میں اس قسم کا شفعہ بھیجے وہ بھی ویسا ہی مشرک ہے
اور جاہل اقوال **سُبْحَانَكَ اللَّهُ التَّوْفِيقُ** جواب اسکا بخوبی سابق گذرا
کہ جب بادشاہ عظیم الشان اپنے حبیب سے کچھ وعدہ کو تلبے تو
بموجب الکترام اِذَا وَعَدَ وَفَاكَ فَرُورًا و سکوا ایفا کرتا ہے تا کہ عطا
وعدہ نہ ہو اور نہیں لحاظ کیا آپ نے کہ اللہ صاحب نے اپنے حبیب
سے وعدہ فرمایا **وَسَوْفَ يُعْطِيكَ سَرَّكَ** فَلَئِنْ مَضَىٰ اِذَا رَأَىٰ
چچا صاحب نے یہی تفصیل تمام شرح اس آیت کریمہ کی بخوبی کر دے

کہ اور سین اصلاً شک وارتباب باقی نہ رہا مگر یقین تو اللہ کے دینے
 سے ہوتا ہے اور جب تک کہ انسان اپنے کو اوسکی عبادت میں
 کہو نہیں دیتا اجمال و تفصیل کچھ ہے اوسکو فائدہ نہیں کرتا و اعبداللہ
 حتیٰ یا تبک البقین اور یہ جو مولوی صاحب نے کہا کہ لاچار ہو کر
 اس چور کے تغیر موانع کر دے یہ تو آپ کے گوشے پائین میں اور
 ایسے عظیم الشان کی جناب میں ایسا شک و تردید ہم بھی عین شرک
 ہے اور یہ جو کہا کہ جو کوئی کسی کو اس جناب میں اس قسم کا شفیق
 سمجھے وہ یہی ویسا ہی مشرک ہے اور جاہل یہ تو دعویٰ مولوی صاحب
 کا بلا دلیل ہے اور دعویٰ بلا دلیل مثبت مدعا نہیں اور جو کہہ لے
 اسکے لکھا جواب اوسکا یہ ہے کہ مان یہ مقتضائے ایمان ہے کہ
 انسان کو لازم ہے کہ ہر دم و ہر آن خوف مالک الملک سے اپنا زہر
 آب رکھے اور نیز امیدوار اوسکی رحمت کا رہے لیکن یہ بھی رحمت
 غالب ہے مقتضائے سبقت رحمتی علی غصتی کے اکثر و اغلب
 نجات ہے وہ کیسا ہی گنہگار ہو اور ذکر اسکا سابق مکر گذشتہ
 قولہ یوم قیامت کو ایسا خوف ہو گا اور ایسی ہیبت
 ہو گی کہ فرستے آپس میں بیجا اس ہوگی اقوال و باللہ التفویض
 کہ یہ بیجا ہی اور گہرا ہٹ تو ملائکہ کو ہوگی کہ مرتبہ خواص ملائکہ کا کہ ہے
 خواص انبیاء سے جیسا کہ عقاید اہل سنت ہے اور عام امت بنیاد
 علی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایسے گہرا ہٹ اور بیجا اسی سے ایمان اور خوف
 میں یہ جائے کہ رسول اکرم جیسا کہ اللہ صاحب نے سورہ نمل کے رکوع

اخیر میں فرمایا ہے مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ قَوْمٍ مُّزِيدُونَ
 یعنی جو شخص ایک نیکی کرے گا تو پس واسطے اس کے سب سے بہتر
 دیجاو گی اس نیکی سے اس حالت میں کہ وہ ترس و خوف سے
 اس دن میں ایمن و نڈر ہوئے گئے فائین جب حضرت
 کے اگلے اگلے امتی کا یہ سبب ہے کہ اللہ صاحب نے اس کی
 حق میں ارشاد فرمایا کہ وہ لوگ دن قیامت کو ایسے ترس
 و خوف سے ایمن اور نڈر ہوں گے تو حال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ شفیع
 موعود میں اور شفاعت اونکو عطا ہو گئی یا حادث مذکورہ کیونکہ ان میں
 اور نڈر ہونگے اور حق شفاعت بالاذن کے سابق گذرے
 اور جو اب تیسری صورت کا بیان سابق سے سب واضح
 و اشکار ہو گیا حاجت تحریر نہیں اور قولہ صورت تیسری میں
 جو اصل مالک بھول جائے اِنْ اَقُولُ بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ اَسْمِیْنَ کَیْفَ
 شک نہیں یعنی سن کر ہوا اس کے احکام کا اور ان حرم
 حبیب کو بھی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے اللہ صاحب نے
 پاس سے تو البتہ سب تمہاری اور ولی ایسے آدمی سے برابر
 ہیں بلکہ اس پر غضب میں آتے ہیں اور جو اب پکاری
 کا کہ مراد عَوْنِ مُّوَفِّقِ اللّٰهِ ہے مراد اس سے سابق گذرا
 قَوْلُهُ - أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللّٰهُ
 عَنْهُ قَالَ لَنْتُ خَلَقْتُ بِرَأْسِیْ اللّٰهُ صَبَّحْتُ یَوْمَ مَا قَالُوا
 یَا عِزَّیْ اَحْنِطُ اللّٰهُ مَحْفَظُکَ اَحْفَظُ اللّٰهُ مَحْفَظُکَ

نَجَاهَاكَ وَاذَا سَأَلْتَ فَاسْأَلِ اللَّهَ وَإِذَا سَأَلْتَهُ
فَاَسْتَعِزْ بِاللَّهِ وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَوِجَتْ عَلَى

أَنْ يَفْعُولَ بِشَيْءٍ لَمْ يَفْعُولَكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ

اللَّهُ لَكَ وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّكَ بِشَيْءٍ

لَمْ يَضُرُّكَ إِلَّا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ

عَلَيْكَ مَرَفَعَتْ إِلَّا قَلَامٌ وَحَقَّقَتْ

لِصَّحُفٍ

مشکوٰۃ کے باب التوکل میں لکھا ہے کہ ترمذی نے ذکر کیا کہ

نقل کیا ابن عباس نے کہ بتا میں مجھے معتب خدا

کے ایک دن سو فرمایا اے لڑکے یا درکنہ اللہ کو کہ وہ یاد

رکھے تجھ کو اور کہ اللہ کو کہ یاد سے تو اوس کو اپنے

روبرو اور جب مانگے تو کچھ تو مانگ اللہ ہی سے اور

جب مدد چاہے تو مدد مانگ اللہ ہی سے اور یہ یقین سمجھ

سنے کہ بیشک سب لوگ اگر کچھ ہو جائیں اس پر

کہ فائز ہیں ہو جائیں ہو جائیں ہو جائیں ہو جائیں

کا غافل نہ رہنا واللہ التوفیق اسباب اور توسل سنی ہو کر
 نہیں اور سب سے پہلے جہاں جہاں جہاں جہاں
 کا بن رہا ہے اور آثار اور اخبار توسل اور استشفاع
 میں سابق مذکور ہوئے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ
 واسطے بعض دعاؤں کے کہ اس سے شفا عت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصریح تمام ہو جسے حاتی
 اگر سنی ہو تو کل ہو تو آپ کیوں اس دعا کی
 ارشاد فرماتے جیسا کہ مسئلہ کے باب الاذان
 میں لکھا ہے۔ عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حِينَ يَكْسُمُ النَّدَاءُ اللَّهُمَّ
 رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةِ الْتَامَةِ وَالصَّلَاةِ الْقَائِمَةِ أَنْ تُحْكِمَ
 لِي الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَأُبْعَثَهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي
 وَعَدْتَهُ حَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَمَةِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ
 کہ صاحب ابیر نے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے کہ جس نے کہا وقت سننے اذان کے اسے اللہ
 تو پروردگار سے اس دعا کے کامل کا اور نسیب از قرض کا
 کرواں تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ
 اور بزرگی اور اوٹھساؤں کے تین مقام محمود
 میں کہ وہی کہ ہے تو نے اسکا واجب ہوگی

واسطے اوسکے شفاعت سبیری دن قیامت کے
 روایت کیا اس حدیث کو بخاری نے تصانیف
 اگر استدعا و توسل منع ہوتا تو آپ ایسا کیوں
 فرمائی شاید کہ مولو ایصاحب بعد اذان کے یہ
 دعائے پڑھتے ہوں گے اور نہ اپنے لوگوں کو جب کم فرماتے
 ہوں گے اس حدیث میں وعدہ شفاعت کا صراحۃً
 مذکور ہے غرض کہ انکار ایسے امور کا کہ ثبوت اوسکا حدیث
 صحیح سے ہو آفتاب پر خاک و التماس اور بانی
 جو قیامید میں کیا اور بیان کیا وہ سب سبایہ
 اور لاحق سے صاف رد ہو گیا و نیز جانتنا چاہیے
 کہ جو کچھ دنیا میں موجود ہے یہ نمونہ آخرت سے
 مگر فسرق امتثال ہی کہ اللہ جل شانہ شامشاہ ہے
 اور یہ دنیا کے چھوٹے چھوٹے بادشاہ ہیں اور بادشاہ
 کے بہتان سب لوگ معزز و ممتاز نہیں ہوتے اسی
 طرح شامشاہ کے بہتان سب لوگ معزز و ممتاز
 نہیں جیسا کہ اللہ صاحب نے حضرت قرآن میں فرمایا
 وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ
 وَلَا الظُّلُ وَلَا الْحَبْرُ وَلَا السَّوْدُ
 الْأَحْيَاءُ وَالْأَمْوَاتُ

یعنی آیا برابر ہے زندہ اور مردہ یعنی ان سب میں بڑا فرق ہے اور اللہ صاحب کے
یہاں مراتب جدا گاتہ ہیں جیسا سابق اسکا ذکر ہو چکا اسطرح بادشاہان دنیا کے
تزدیک بھی ہر شخص کے مرتبے علیحدہ علیحدہ ہیں کوئی وزیر دانتے جانب ہے اور کوئی وزیر
بائن جانب ان اتنا فرق ہے کہ ہر ایک بندہ سانسے اللہ کے ہے اور اللہ اسکا
جالی دیکھتا ہے اور سنتا ہے اور بادشاہان دنیا ایسے نہیں کیونکہ جو اون کے
حضور میں ہے وہ حاضر اور جو اون سے غائب ہیں غائب اور جیسا کہ اتفاقات شاہان
دنیا کا نسبت باندگیوں کے برابر نہیں اسطرح اتفاقات شاہنشاہ کا نسبت اپنی
بندگیوں کے بھی برابر نہیں رہتا جیسا کہ اور ہر تہہ ملائکہ کا اور اسطرح مراتب
صدیقین اور شہداء اور صالحین کے متفاوت ہیں اور سوائے انکے اور بندگیوں
ہیں کہ اپنی شہادت اعمال سے جانب شاہنشاہ کے نظر نہیں کر سکتے کیونکہ وہ جانتے
ہیں کہ رحمت اللہ کی نیک کاروں کے نزدیک ہے اور ملوک تباہ کار اور کنہگار ہیں
اس جہت سے نہایت شرم سے کچھ کہہ نہیں سکتی پس ایسے لوگوں کے واسطے شفاعت
خواص خصوصاً نبینا علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کہ قیامت میں اول شافع اور شفیع ہو
تہا بہت مفید اور موجب نجات آتش دوزخ سے ہے جیسا کہ دنیا میں آپ کی برکت
سے انواع انواع کے عذاب دنیا سے اللہ صاحب نے بچایا چنانچہ اللہ صاحب نے
فرمایا وَمَا كَانَ لِلَّهِ لِيُعَذِّبَهُمْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا كَانَ اللَّهُ مَعَ ظَالِمٍ وَلَا يَسْتَعْفِفُونَ
یعنی نہیں ہے اللہ کہ عذاب کرے انکو اور حال یہ ہے کہ تو ہے انہیں اور نہیں ہے اللہ
کہ عذاب کرے انکو حالانکہ وہ توبہ کر نیوالے ہوں اور آپ نے غایہ میں یہ جو کسب کہ
بلکہ اللہ اپنی بندہ میں ہی بہت تزدیک ہے جو اپنے بندہ اپنی دل سے اوس کی طرف ہوجو
نواؤں کو اپنی موندگی کے روبرو پاویں وہ ان اپنی غفلت ہی حجاب ہے اور کچھ پردہ نہ تھا جو کوئی

اس سے دوری اپنی غفلت کے سبب دوری و گرنہ وہ نوسب کی نزدیک سے سلیمان
 لغسم ما قال ۔ سپردہ تو کوئی مائع دیدار نہ تھا اپنی غفلت کے سوا
 کچھ درو دیوار نہ تھا اور اسی روک ٹوک کی واسطے کہ باعث اوسکا اپنی غفلت
 سے اللہ جل شانہ نے اپنی خواص کو مقرب و رگاہ اپنا کیا کہ اوسکی شفاعت سے
 ایسے گنہگار شرمسار کو آتش دوزخ سے خلاصی بخشی **فَقَالَ لَهُ اخْرِجْ مِنْ هَذَا**
عَنْ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَلْبَ ابْنِ
آدَمَ بَيْنَ كُلِّ وَادٍ شَعْبَةٍ مِنْ أَشْيَعِ قَلْبُهُ الشَّعْبُ كُلُّهَا
لَمْ يُبَالِ اللَّهُ بِأَيِّ وَادٍ أَهْلَكَهُ وَمَنْ تَوَكَّلَ عَلَى
اللَّهِ كَفَى الشَّعْبَ مَسْكُوءَةً کے باب الصبر و التوکل میں لکھا
 ہے کہ ابن ماجہ نے ذکر کیا کہ عمرو بن العاص نے نقل کی کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ مشک
 ادوی کے دھن ہر میدان کی طرف راہ ہے سو جو کوئی پیچھے ڈالے کبھی دلو سب راہوں
 کے تو کچھ پروا نہیں رکھنا اللہ کہ کسی جنگل میں تباہ کری او سکوا اور جو کوئی بہو
 کرے اللہ پر تو وہ کفایت کرتا ہے او سکوا سب راہوں میں **اقول وبالله**
التوفيق ۔ جو کچھ مولوی صاحب نے اس جا ذکر فرمایا سب صحیح ہے مگر
 پیغمبر یا ولی یا شہید کو وسیلہ گرداننا متافی توکل و صبر نہیں ہے کامر غیر مرید
 قولہ ۔ اسرار کی عبادت کے برائی کے بیان میں نئے عبادت کہتے ہیں **بَابُ التَّوَكُّلِ وَالْمُتَوَكِّلِينَ**
 سے پہلی تعظیم کے واسطے اپنی بند و کوتلائی ہیں سو اس فصل میں یہ مذکور ہے کہ قرآن اور
 حدیث میں اللہ کی تعظیم کے کون کونسے کام ہیں تاکہ اور کسی کے لئے کرنے سے شرک لازم آئے
اقول وبالله التوفيق ۔ منہ عبادت کے لغت میں خضوع اور تعبد اور تزلزل ہے نہ تعظیم
 اب جو کوئی اللہ کی عبادت میں دوسرے کو شرک کرے وہ بیشک مشرک ہے

اور چونکہ سجدہ میں نہایت تذلل پایا جاتا ہے اس واسطے اللہ صاحب نے اس
 امت پر سجدہ لغیر اللہ حرام فرمایا ہے جیسا کہ فرمایا اللہ تعالیٰ وَتَبَارَكَ
 لَا تَسْبُحُ إِلَّا بِالْحَمْدِ وَالْقُرْآنِ اور نیز حضرت نوح علیہ السلام علیہ الصلوٰۃ والسلام
 بھائی قوم کو عبادت بتوں سے منع فرمایا اور ڈرایا کہ غایت تذلل اور خضوع
 و تعبد سوائے اللہ کے نہ چاہئے کیونکہ کفار اپنی بتوں کے ساتھ یہ سب معاملہ
 کرتے تھے اس سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جو افعال کہ اس سے تذلل اور خضوع
 بوجہ یا جو سوائے اللہ کے نہ کرنا چاہئے جیسا کہ سجدہ یہ کہ کل افعال کہ وہ
 نماز میں ہوں خواہ مناسب جج میں اوں سب کو چھوڑ دینا چاہئے جیسا کہ
 نماز میں قعود اور قیام کیونکہ یہ واسطے غیر اللہ کے بھے عند العظیم اور غیر عظیم
 ظہور میں آتا ہے اور وہ شرک نہیں مثلاً کسی عالم کے سامنے دوزخ اٹھنا یا
 واسطے اسکے جگہ مجلس میں چھوڑ دینا خواہ وہ ستر جن ربیعہ جنش ایک مکان کے
 طرف مکان کے ہو یا باوجود وسعت مکانی کے البتہ واسطے عالم یا کسی
 شخص عظیم مگر جیسا کہ قیام حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کا واسطے رسول اللہ صلیم
 کے اور انحضرت صلیم کا واسطے فاطمہ رضی اللہ عنہا کے کہ ان کی تصریح مشکوٰۃ
 میں موجود ہے اور نیز حدیث صحیح میں وارد ہے اِذَا جَاءَكَ كَرِيمٌ قَوْمٌ فَالْكَرِيمُ
 یعنی جبروت کہ آوی پاس نہاری بزرگ ایک قوم کا پس تعظیم اور تکریم کر دینا
 اور سابق اسکے مذکور ہو چکا ہے کہ صاحب بغوی نے مراد عام سے عبادت لیا اور
 اس پر سورہ جن میں اَلْمُسْلِمُونَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا سے لا تعبدوا
 لشیء من دونه معلوم ہوا کہ یا رسول اللہ کہنا شرک نہیں ہے اگر شرک ہو تو ضرور
 کہ التحیات میں ہے یا خود تکبرین اور حالانکہ وہ حضرت کے زمانہ سے اب تک اس میں

داخلی اور بیہ کنہی کہ یہ دعا بطریق نقل اور اخباری نہ بطریق انشائیہ خلاف واقع سے کہو کہ طحاوی حاشیہ در المختار میں اس کے خلاف لکھا ہے جسکو مشکوٰۃ جو حاشیہ رنجت اور نیکبندے اور حضرت کے نام سے تو داخل ناز اور خارج نماز سب ملوی اور جس جہاں سے اپنا نام ذکر کیا ہے نام حضرت مسلم کا ہی ضم کیا ہے مگر بن جلیلیہ آخر بانگ نماز میں فقط لا الہ الا اللہ کہتے ہیں دوسری عطیہ میں الحمد للہ تیسری وقت ذبح کے کہ فقط لا الہ الا اللہ کہتے ہیں

ہیں جیسا سابق گذرا اب ذرا مولیٰ صاحب غور کریں کہ اپنے نام کے ساتھ سوے نام حضرت مسلم کے کسی اور کے نام کو بھی ضم کیا ہے قولہ۔ کوئی بندہ اپنی پاک دل سے پکارتا ہے لوگ بیوقوف یوں سمجھتے ہیں کہ بڑا بزرگ ہو گیا ہے جسکو وہ چاہے دیوے اور جو چاہے حصین لیوی اور اس بات کی امید کر کے ہجوم کرتے ہیں اوس بندی کو چاہے کہ سچی بات بیان کر دے کہ مشکل کی وقت پکارنا اللہ ہی کا حق ہے اور نفع و نقصان کی امید کہنی اور یہی چاہئے یہ معاملہ اور کسی سے کہتا شرک ہی اور شرک سے میں ہزار ہوں سواب کوئی چاہی کہ یہ معاملہ مجھ سے کری اور میں اوس سے راضی ہوں یہ ہرگز ممکن نہیں اس آیت سے معلوم ہوا کہ ادب سے کہرا ہوتا اور اوسکو پکارنا اور اوسکا نام چینا اور نہیں کاموں سے کہ اللہ کے خاص لہنی تعظیم کے لئے ٹھہرائے ہیں اور کسی سے یہ معاملہ نہ کرے کہ شرک ہے اَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ التَّوْفِيقُ ایسے بندوں کا فرق سابق بیان ہو چکا کہ اللہ کے خاص بندوں کی مثل بنوں کے نہیں کہ ان سے نہ کچھ نفع مستوری نہ ضرر اور دنیا اور آخرت میں کسی قسم کا بغاوان سے متصور نہیں بخلاف بندگان تخلصین کے کہ ان سے دنیا اور آخرت کے فائدے متصور ہیں خصوصاً نبی صلعم سے کہ ان سے قبل ظہور میکہ غصری اور بعد ظہور

کے ہر طرح کے مفاد اور مضار اپنی اپنی محل میں ظہور میں آئے اور بعض
 صورت غنصری یعنی وفات کے انواع انوع کے فوائد منظور کہ ظہور اسکا
 انشاء اللہ مقام محمود میں ہوگا لیکن باوصف ایصال فوائد اور انعامات
 اپنی امت پر اصلاً اپنی کلام میں حدیث شریف کو چھوڑا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب
 اشراط الساعة میں مذکور ہے **اللَّهُمَّ لَا تَلْزِمُهُمُ إِلَى مَا فَضَعْتَ عَنْهُمْ وَلَا تَلْزِمُهُمُ**
إِلَى أَنْفُسِهِمْ فَيُجْزَوْا عَنْهَا وَلَا تَلْزِمُهُمُ النَّاسَ فَيُزَوِّا بِهِمْ ترجمہ یا اللہ مت چھوڑا انکو طرف
 میری اور نہ سونپ ان کے کاموں کو طرف میرے کہ عاجز ہوں میں اسے اور
 نسکون میں اوٹھانا یا عجز ارگی ان لوگوں کا اور مت چھوڑا انکو ساتھ کسی
 کہ عاجز آؤں درست کر نہیں اپنی ذات کے مشکون کے اور چھوڑا انکو اور
 ان کے کاموں کو طرف آدمیوں کے اور محتاج مت کر انکو طرف آدمی کے
 کہ اختیار کریں اور مقدم رکھیں آدمی اپنی حاجتوں کو انکی حاجتوں پر جیسا کہ عادت
 گرفتار ان نفس کی ہے اور شیخ عبدالحق دہلوی نے شرح اس مقام میں لکھا
 ہے کہ اسجگہ تعلیم و تہذیب ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی امت کو کہ اپنی
 کاموں کو اللہ کے آسانہ سونپیں اور اعما و غیر سبحانہ تعالیٰ پر نکرین اور نظر نہ کریں
 نہ کار خود را بخدا باز گذار بہکت نمی بینم ازین بہتر کار :۔ اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی شریعت کو اس مقام پر حدیث شریف اور ضعف عبودیت
 پر رکھا واسطے رعایت کمال عزت و عظمت بوبیت حق جل و علے کے ورنہ آنحضرت
 صلعم خلیفہ مطلق اور نائب کل جناب اقدس کے ہن کر تہذیب اور تہذیب و تہذیب
 جانتے ہیں حکم سے اس کے شعر : **قَالَ مِنْ جُودِكَ الدِّينَا وَضَرَّتْهَا : وَمِنْ حَالِكَ**
عِلْمُ الْوَحْدِ وَالْقِلْمُ :۔ ہے حل کا مین کی تحریر اور تقریر نسبت آنحضرت صلعم کے

کہ اونکی تعظیم اور توقیر دسے سمجھ کر صفحہ قرطاس پر لکھتے ہیں بخلاف حضرت مولوی صاحب
 کے کہ سوائے ذم اور تحقیر کے کسی جا اونکو عزت اور تعظیم یا وہین کرتے اور حال
 ادب سے کہڑی ہوئے اور پکار تیکا سابق گذرا اور سوائے کفار بدشعار کے کوئی
 مومن بجاتے نام اللہ کے انکا نام نہیں جیتا اور علاوہ اسکے مولوی صاحب نے
 جو باتیں اس آیت سے استنباط کر کے تحت قایدہ لکھا یہ استنباط جدید اور خلاف
 مجتہدین و مفسرین ہے کیونکہ تفسیر بغوی میں اس آیت کے معنی یوں لکھا ہے
 لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ لَعْنَةُ اللَّهِ لِيُعَذِّبَهُ وَيَقْرَأَهُ
 الْقُرْآنَ كَأَدْوَالٍ لِيُحْجِثَ يَكُونُ عَلَيْهِ لَيْدٌ أَيْ يَرْكَبُ نَعْتُهُمْ
 لِعِصْيَانِهِمْ وَبِزُدَّتْهُمْ خِصَالُ عِلَّةِ اسْتِغَاثَةِ الْقُرْآنِ هَذَا أَوْ
 قَوْلُ الضَّحَّاكِ وَرَأَى أَوْ عَطِيَّةُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَقَالَ
 سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ عَنْهُ هَذَا مِنْ قَوْلِ لَقَرَّ اللَّهُ لِيُنْزِلَ رَحْمَةً
 إِلَى قَوْمِهِمْ مِنْ لَحْنٍ... مَا أَخْبَرَهُمْ بِمَا دَاوَمُوا طَاعَةَ أَخَابِ
 النَّبِيِّ صَلَّى وَسَلَّمَ وَاقْتَدَاهُمْ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ الْحَسَنُ
 وَقَتَادَةُ وَابْنُ زَيْدٍ أَعْنَى لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ لَعْنَةُ اللَّهِ
 تَلِيدٌ أَيْ لَا يَسُوقُ الْحُجْنَ وَتَطَاهَرُوا عَلَيْهِ لِيَبْطَلُوا الْحَقُّ
 الَّذِي جَاءَهُمْ بِهِ وَيَطْفَأُوا نُورَ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا إِنْ
 يَسْمُ فَهَذَا الْأَمْرُ وَيَنْصَرُّهُ عَلَى مَنْ تَأَوَّاهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا
 رَبِّي أَمْ قَالَ مُقَابِلٌ وَذَلِكَ إِنْ كُفَّارَ مَكَّةَ قَالُوا لِلَّهِ
 لَقَدْ جِئْتَ بِأَمْرٍ عَظِيمٍ فَأَمَّا جَعْلُ عَنَتِهِ فَمِنْ بَعْضِ بَعْضٍ
 فَقَالَ لَهُمْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي فَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا

ترجمہ - یعنی ہر گاہ کہ قایم ہوئی نبی صلعم عبادت کرتے اللہ کی قریب تھے جن
 کہ چڑھتے بعض اون کے بعض پر اور ازدحام کرتے تھے شے قرآن پر اور یہ قول
 ضحاک کا ہے اور روایت کیا عطیہ نے ابن عباس سے پس کہا سعید ابن
 جبیر نے اون سے یہ بات اولوگوں کی ہے کہ لوٹے طرف قوم اپنی کے جن سے خبر دیا اور
 جو کچھ کہ دیکھا تھا بندگی اصحاب نبی صلعم سے اور پیروی اولوگوں سے ساتھ نبی۔
 کے نماز میں اور کہا حسن اور قتادہ اور ابن زید نے ہر گاہ کہ پڑی ہوئے نبی
 صلعم ساتھ دعوت کے ازدحام کرتے تھے جن و انس اور مدد کرتے تھے وہ
 اون کے ضرر پہونچانے پر تا انکہ بھاوین نور اللہ کو پس انکا کیا اللہ نے
 مگر یہ کہ تمام کرین اس امر کو اور مدد کرے اونسے اوپر اس چیز کی کہ جا ملتا
 تھا اولوگوں نے اوسکو اور کہا مقاتل نے کہ یہ بات ثابت ہے کہ بیشک کہا
 کافرون نے نبی صلعم سے بیشک لایا تو ایک امر بڑا پس لوٹ جاؤ اوس
 پس ہم سب پناہ دینے لگے بلکہ کہا نبی صلعم نے کہ بیشک میں عبادت کرنا ہوں
 اپنی رب کی اور نہیں سا جہی کرنا ہوں میں اوسکے ساتھ کسیکو۔ اتھے۔ حضرت
 مولوی صاحب یہ چاہتے ہیں کہ خلاف مفسرین اور محدثین کے اپنی رائے ہے
 تفسیر آیات کی بیان کر کے تمام مومنین کو زمرہ کفار میں داخل کرین اور
 احکام مشرکین کے اوپر جاری مگر یہ بات ہرگز ممکن نہیں کہ اللہ صاحب اولی
 ایمان کا خود حامی و مددگار ہے۔ قولہ قال اللہ تعالیٰ اِذْ اٰذَنَ فِي الْمُنَاسِكِ بِالْحَجِّ يَا اُولٰٓئِہِ
 رِجَالًا وَّ عَلٰی کُلِّ مَنَابِرٍ ثَلٰثٍ مِّنْ ہُمْ فَمَنْ تَبِعَنِیْ اِنَّ اللہَ صَاحِبُ الْمَقٰمِ اَبْرَہِمَ اَوْت
 مکان شہر کے ہیں جسے کعبہ اور مزدلفہ اور منا اور صفا اور مقام ابراہیم اور
 ساری مسجد الحرام بلکہ ساداکہ مغلطہ بلکہ ساری حرم اور لوگوں کے دل میں وہان کے

جائے شوق ڈال دیا کہ ہر طرح سے خواہ سوار خواہ پیادہ دور دور سے قصد کرنی
ہیں اور رنج و سفر کی تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں پہنچتے ہیں اور اسکے
نام پر وہاں جانور ذبح کرتے ہیں اور اپنی ستین ادا کرتے ہیں اور ہر سال
کچیل دور کر کے نہاد ہو کے صاف پاک کپڑی پہن کر اوس گہری زیارت کو جاتے
ہیں اور اوس کا طواف کرتے ہیں اور اپنی مالک کی تعظیم جو دلی میں بہری
وہاں جا کر خوب نکالتے ہیں کوئی چو کہٹ چوم رہا ہے کوئی اور واڑی کے ساتھی
دعا کر رہا ہے کوئی غلاف پکڑی لٹچی جن رہا ہے کوئی اسکے پاس اعتکاف
کی نیت کر کر رات دن اللہ کی یاد میں مشغول ہی کوئی ادب سے کہہ کر اسکے
دیکھنے ہی میں مصروف غرض اس قسم کے کام اللہ کی تعظیم کی کرتے ہیں اور
اللہ اون سے راضی ہوتا ہی اور انکو دین و دنیا کا فائدہ ملتا ہی سو اس
قسم کا کام اور کی تعظیم کے لئے نکرنا چاہی اور کیسے قبر یا چیلے پر یا کیسے تہان پر
دور دور سے قصد کرنا اور سفر کی رنج اور تکلیف اٹھا کر میلے کچیلے ہو کر وہاں
پہنچنا وہاں جا کر جانور چڑھانا اور ستین پوری کرنی اور کیسے قبر یا مکان کا طواف
کرنا اوسکے گرد اور پیش کے جنگل کا ادب کرنا یعنی وہاں شکار نہ کرنا اور درخت
نکاٹنا گھاس نہ اٹھانا اور اس قسم کے کام کرنے اور اونسے کچھ دین اور دنیا
کے فائدے کی امید رکھنی یہ سب شرک کی باتیں ہیں ان سے بچا جائے کہونکہ یہ
معاملہ خالق ہی سے کیا جائے کسی مخلوق کی یہ شان نہیں کہ اس سے یہ معاملہ
کیجئے اتھے۔ احوال و بالذات التوفیق۔ یہ امر غیر مسلم ہے اس واسطے کہ خود
حضرت صلعم نے زیارت قبور کے واسطے حکم فرمایا جیسا کہ حدیث صحیح میں وارد ہے
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ لَا فَرْقَ بَيْنَ الْأَمْثَلِ بِعَنِّیْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ مَنْ زَارَ قَبْرًا

خبردار ہو پس زیارت کرو تم اسکی یہ حدیث عام اور مثال ہر اون قبور
 کو کہ بعد ہو یا قریب پس اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ زیارت قبور مستحب
 نہ شرک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مرجع اور تعریف بعض صحابیوں کی فرمائی کہ جو حالت
 حیات میں واسطے زیارت آنحضرت کی ظاہر ہوئی اور انہوں نے توقف کیا اور
 بعد غسل یا اور بدلنے پوشاک کے حضرت کی خدمت میں حاضر ہو اور جن لوگوں
 نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں توقف کیا اور بدلنے پوشاک کے حضرت شریف میں
 حاضر ہو کر انکی مدح فرمایا تو نزدیک مولودیا حب کے یہی شرک ہے اور حال طواف یہ
 کہ آگے جہد حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ اپنی کتاب اہمنا میں یہ لکھا ہے۔
 بدانکہ ذکر سر کشف قبور اول چون در مقبرہ دو آید دو گانہ را بر وجہ آن بزرگوار اور کہند
 اگر سورہ فتح یاد باشد در اول رکعت بخواند دوم اخلاص والا نہ در سر و رکعت
 سورہ اخلاص بخواند بعدہ قبلہ اہشت دہ ہشتیند و یکبار آیتہ الکرسی و بعض سورتہا کہ
 وقت زیارت بخواند چنانچہ سورہ ملک غیر ذلک بخواند بعدہ قل گوید پس از فاتحہ
 یازدہ بار سورہ اخلاص بخواند و ختم کند و گیسر گوید بعدہ ہفت کرت طواف کند و در آن
 گیسر بخواند و آخر از راستہ کند بعدہ طرف پایان خسارہ بند و بیاید نزد یک روی
 میت بنشیند گوید یا مہربان یا رب العالمین و یکبار بعدہ اول طرف آسمان گوید یا روح در دل
 ضرب کند یا روح الروح مادہ یکہ الشرح یا بدین ذکر گوید انشاء اللہ تعالیٰ کشف
 قبور و کشف ارواح حاصل آید یا تنہی اور سوائے اسکے اور فتاویٰ میں بھی طواف قبور
 کو جائز کہا اور فتاویٰ ابوالبرکات میں ہی صاف مذکور ہے حکوین منظور ہو کہ ہر کس
 حکمے ابابعدین ہو و فیض کی عمدہ کرین کہ جب ایسا محدث کہ جسکے قول پر چاہے علماء کو اختیار
 ہو طواف کو باعث کشف قبور اور ارواح کا بھی تو اور امور کہ حکوین منظور ہو کہ جب کہ

جیسے حجت قہرری وقت حضرت کعبہ کے یا اور عظیبات جسکو مولیٰ صاحب نے شکل کہا اگر نسبت
 اور کالمین کے طور میں آؤ تو طواف سے ہر گونہ آمون اور دنی ہر اوسکے کر تین انکو کیا
 عذر ہوگا الھی مصرع چون ندید نہ حقیقت یہ افسانہ رتندہ اور حال و اندر وشت کا سابق گذر
 قولہ قال الله انما افسقا اهل الغیور الله ہا اور فرمایا اللہ تم سورا انعام من یا گناہ کی خبر
 کہ مشہور کی گئی ہو اللہ سے کسی ور کے کر کے یعنی جیسا سورا اور لوسو اور وارنا پاک حرام سے کیا
 جانور سی یا پاک حرام سے خود گناہ کی مشہورین ہا ہر کہ اللہ سے کسی ور نام کا شرانہ اور اور وہ
 حرام و نا پاک اس آیت میں کہ یہاں تک کہ کو نہیں کہ اوس جانور کے بیچ کر نیکی وقت کسی مخلوق کا
 نام لیجے جب ہو بلکہ اتنی ہی یا تکا ذکر کرے کسی مخلوق کی نام پر چنان کوئی جانور مشہور کیا گیا کہ
 کالے سید احمد کبیر کی ہر یا یہ بلکہ شیخ سعد کا ہر وہ حرام ہو جاتا ہر ہر کوئی جانور جو مری یا اور
 کسی مخلوق کے نام کا یا سی کا یا یا ادا کا بہوت کا یا پری کا وہ سب ام ہے اور نا پاک
 اور کر نیوالے پر شرک ثابت ہوتا قولہ باللہ التوفیق یہ معنی جو مولیٰ صاحب نے لکھ سوا
 تفسیر نیشاپوری اور تفسیر حضرت شاہ عبدالغفر زینالی کہ انہوں نے بھی اتباع صاحب پوری
 کی کیا اور کسی ایسا نہیں لکھا بلکہ حکایت اسکے میں اور حیا اکثر کی طرف ہوئی اور ایک و
 شخص کی طرف تو اتباع اکثرین کی محمول ہے اب کہ صاحب بغوی نے اس مقام میں بارہ
 سیقول کی یا یحییٰ رکوع میں یہ لکھا ہر و ما اهل الغیور الله ای ما ذبح الامنام والظوا
 واصل الاھل و رفع الصوت و کالوا اذا ذبحوا یرفعون و انتم بد کرھا
 فجری ذلک من امرهم حتی قیل لکل ذابح وان لم یجھدوا التیمۃ مہل
 ترجمہ یعنی وہ جانور کہ ذبح کیا جاوے اسطے بتون کے اور طوافیت کے اور اصل ہلال
 کے بلند کرنا آواز کا ہر اور تہی عرب بت پرست کہ بلند کر تے تھے آواز اپنی کو سنا
 نام بتون کے وقت ذبح کرنے کے پس جاری ہوئے اور اسکے سے یہ بات یہاں تک

کہ حکم کیا گیا ہر ذیاج کے واسطے پہلے اگر حیض پڑج کیا جاوے ساتھ نام اس کے
 اور پارہ لوانتا میں اس آیت کے معنی اهل لغیر اللہ بہ کی تفسیر
 میں صاحب لغوی نے یہ لکھا وہو ما ذبح بحرمہ غیر اسم اللہ
 تعالیٰ یعنی وہ جانور ہے کہ ذبح کیا جاوے اور پر نام غیر اس کے تعالیٰ
 کے اور تفسیر احمدی میں یہ لکھا ہے ومن ہہنا علم ان البقرۃ
 المنذرة لاولیاء کما ہوا لرسم فی نہاتنا
 صلوات طیب لانیہ لمرید کوا سم غیر اللہ علیہا
 وقت الذبح وان کانوا یمنون ونہالہ ترجبہ اور اس
 جگہ سے جانا گیا یہ کہ بیشک گلے نذر کی گئی واسطے اولیاء کے
 جیسا کہ ہمارے زمانہ میں ہے طلال اور طیب ہے اس واسطے کہ ان
 ذکر کیا اور سپر نام غیر اس کا وقت ذبح کے اور اگر چہ ہون کہ نذر کیا
 ہوا اس کو واسطے اولیاء کے اور قید رفع الصوت عند الذبح کے
 تمام تفاسیر میں پائیں جو کہ یہ کہ بذیل اس آیت کے فائدہ لکھا سب
 بیجا کہہ بہرہ اور اطلاق شرک ان سب صورتوں میں زیادت
 کتاب المر اور کتاب الرسول پر ہے نعوذ باللہ من شرور الفسنا
 ومن ستمات اعمالنا + قوله وقال اللہ تعالیٰ
 یا صاحبی السجین ۱۱۱ باب متفرق تون خیر ۱۱۱ مر اللہ
 الفقہار ما یقصدون من دونہ الا سماع
 ستموہام نتموہا و کما انزل اللہ علیہا من سلطان

ان احکم الا لله امر الایقین و الا ایسا ذلک
 الذین الیقین و لکن اکثر الناس لا یعلمون ترجمہ
 یعنی کہا اللہ صاحب سورہ یوسف میں کہ حضرت یوسف قید خانہ میں اور
 قید یوسف نے کہا کہ اے رفیق قید خانہ کے کیا کئی مالک جسے جسے بہتر
 ہیں یا اللہ ایک زبردست ائمہ اقول و بواللہ التوفیق تفسیر یعنی
 میں لکھا ہے الہم شئی و ہذا من ذہب و ہذا من
 فضیۃ و ہذا من حدید و ہذا من لؤلؤ و ہذا من
 و ہذا من متبائنون لا تضلوا و لا تنفع خیر ام اللہ
 الواحد القہام ترجمہ : آسمان معبود پریشان اور
 متفرق یہ سونے سے اور چاندی سے اور لوہے سے اور یہ بزرگ اور برتر اور یہ متوسط
 اور یہ ادنیٰ یہ سب جسے جسے کہ نہیں ضرر پہنچاتے ہیں اور نہ نفع دیتے
 ہیں بہتر ہیں یا اللہ اکیلا زبردست انتہیے حامل اسکا یہی کہ کفار جدا گانہ بت
 کوئی سونے سے کوئی چاندی سے کوئی لوہے سے کوئی سب سے بلند اور کوئی سب سے
 متوسط اور کوئی سب سے نیچا بنا کر اپنا معبود سمجھ کر پرستش کرتے تھے اب
 تابعین مولوی صاحب غور کریں کہ کون مسلمان سطر کے اختتام بنا کر اسکی
 پرستش کرتا اور اللہ کا دوسرا شریک اور سا جی سمجھتا ہی ہے تو عوام کو
 ہی کسی جگہ پر ایسی حرکات ناشائستہ کرتے نہ دیکھا نہ سنا اور کوئی اونہیں سے
 باخوانے شیطان وہاں گیا ہو تو وہ مارے و التلاد مر کا معدوم
 ہے پر ناحق مسلمانوں کو ایسی نسبت کرنی مفداق سبب الیہ المسلم
 فسق وقت الہ کفر کا ہونا ہے اور معنی اس آیت کے یہ جو کہا کہ

نہیں مانتے تو فری اسکے گر کتنے ناسو کو کہ ٹھہرائیں میں متے اور تہارے باب
 داوون نے نہیں اتاری الدے اونکی کچھ سہ نہیں حکم کہ یکا سوائے الدے کے
 سوا سنے تو یہی حکم کیا کہ کسی کو سوائے اسکی مت مانو یہی ہے دین مضبوطی کا کثر
 لوگ نہیں جانتے یہ سب افعال کفار بدشعار کے تھے اس میں اصلاً مسلمان داخل
 نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ افعال مسلمین کے نہیں اور مختار مصطفیٰ اور مجتبیٰ توقران
 سے ثابت ہو چکا مختار تو پسندیدہ اور چینی لوگوں کو کھتے ہیں اور وہ سب نہیں
 اور صاحبین اور شہداء اور صالحین میں کہ جنکی تعریف اللہ صاحب نے جا بجا فرمائی
 اور ان لوگوں کا مختار نہ ہونا انکے اسماء سے کہ محمد اور علی ہے خود ظاہر ہے کہ محمد سراسر
 محمد کو کہتے ہیں اور علی و سکو کہتے ہیں کہ جبکہ رتبہ باند ہو وہ دنیا اور آخرت میں
 رفیع الدرجات ہیں اور مولیٰ صاحب اور تابعین نے تصدیق مضر یہ بھی نہیں دیکھا
شعر يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى الْمُخْتَارِ مِنْ مُضَرَ ۝ وَالْأَنْبِيَاءِ وَجَمِيعِ
 الرُّسُلِ مَا ذَكَرُوا ۝ آبُ ذَرَا غُرَيْبٍ ۝ کہ یہ اسماء بے حقیقت محض نہیں جیسے
 گفتار اپنے بتوں کے نام محض بے حقیقت ہزارا کو بوجہ تھے یہاں
 کون مسلمان ان کو پوجتا ہے اور یہ تو خیر الاسماء میں کہ جسکی طرف حضرت نے اپنے
 کلام میں ارشاد فرمایا خَيْرُ الْأَسْمَاءِ مَا حَمِلَ وَحِيدًا سِوَاكَ نام آنحضرت کا احمد
 و محمود و محمد طبرہ اور کوئی مسلمان ان سے کچھ نہیں مانگتا سوائے الدے کے اور زیادہ
 وسیلہ سے کہ وہ حدیث میں وارد ہی نہیں سمجھتا اور کوئی انکی تصویر سونے
 اور چاندی اور لوہے سے بنا کر نہیں پوجتا انکی طرف ایسی نسبت کرنی محض
 جھوٹ و افرا ہے اور آگے اسکے جو کچھ لکھا اسی پر قیاس کرنا چاہئے والتم علیہ
قولہ أَخْبَرَنَا الزُّمَيْدِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ مَعَاذِةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

يَمْثِلُ لَهُ الْإِحْثَالُ قِيَامًا فَلْيَسْبُوهُ مِنْ النَّارِ مَشْكُوَّةً كَيْفَ بَابُ الْقِيَامِ مِنْ
 لکھا ہے کہ ترمذی اور ابی داؤد نے ذکر کیا کہ نقل کیا معاویہ نے کہ رسول خدا
 نے فرمایا کہ جس شخص کو خوش آوے کہ تصویر کی طرح کہڑے رہیں لوگ اسکے روبرو
 سو ہر ایسے اپنا ٹکنا دوزخ الخ **اقول** وباللہ التوفیق اس
 حدیث سے یہ بات معلوم ہوئی کہ دوست رکھنا قیام آدمی کا بطریق تعظیم
 و تکریم کی جیسا کہ مولوی صاحب نے فرمایا مکروہ و حرام سے اور جو کہ اسوجہ پر نہو
 مکروہ نہیں ایسی ہی اشعة اللغات اور دوسری شروح احادیث مشکوٰۃ میں
 لکھا ہے اور جو سچی اس حدیث کے فائدہ لکھا وہی مؤید مطلوب ہمارے سے
 کیونکہ مطلق قیام تعظیمی ہو خواہ غیر تعظیمی جو مثل میت نماز کی نہو وہ سب جائز
 اور اگر مثل میت نماز کی ہو کیسے میں و شمال او سمین التفات کرے وہ البتہ مکروہ
 و حرام ہے جیسا مولوی صاحب نے خوب فائدہ میں فرمایا۔ **قوله** أخرجه منسلاً و علی
 عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يذهب الليل والنهار حتى يعبد الآلات والعزاسي فقلت
 يا رسول الله ان كنت لا فطن حين أنزل الله هو الذي أدعني
 برسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون
 كون أن ذلك ما قال أنه سيكون من ذلك ما شاء
 الله ثم بعث الله ربي طيبة فتوفي كل من كان في قلبه
 مثقال حبة من خردل من إيمان فيسبوا من لا خير فيه
 فيسبوا إلى دين أبائهم مشكوة كَيْفَ بَابُ الْقِيَامِ مِنْ
 لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابی عائشہ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا سے

کہ فرماتے تھے کہ نہ تمام ہونگے رات اور دن یعنی قیامت نہ آویگی یہاں تک کہ پوجینے
 لات و عنے کو کہا میں نے اسے پیغمبر خدا بیشک میں جانتے تھے جب اوتاری
 اللہ نے یہ آیت **هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْنَا خَيْرَ مَا كُنْتُمْ تَسْتَدْعُونَ** کہ بت پرستی
 تمام ہونیوالی ہے فرمایا بیشک ہوگا اس طرح جیسا کہ اللہ پر بیچا گیا اللہ
 ایک باد اچھی سو جان نکال لیگی جسکے دامن ہوگا ایک رانی کا دانہ پہر ایمان اور
 رہ جاوینگے وہی لوگ کہ جنہیں کچھ پیلائی نہیں سو پہر جاوینگے اپنے باپ دادوں کے
 دین پر **أَقُولُ وَاللَّهِ الشَّرِيفُ** یہ حدیث اور اسکا ترجمہ جو کچھ
 اس مقام میں مولوی صاحب نے فرمایا سب مفید مطلب فقیر ہے کیونکہ اس حدیث
 سے یہ بات ظاہر ہے کہ ظہورِ احوال یعنی بت پرستی کا میری امت میں
 مشرق سے مغرب تک بعد نزول عیسیٰ علی نبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہوگا
 اور موبد اس کے حدیث آئندہ مسلم کے ہے اور ہمارا زمانہ عنایت الہی سے محفوظ
 ہے اس واسطے کہ اس زمانہ میں نورِ ایمانی قلوبِ مومنین میں بہت باقی ہے جو
 جائے مقدارِ نزول اور انبی کے کہ یہ تو اسی زمانہ میں ہوگا جو والد کو بھی برکت
 تصدیقِ قلبی اور اقرارِ لسانی گو کہ مقدارِ ایک رانی کے ہو نجات دیکر اونکی روح قبض کر لیا
 پس باقی رہ جاوینگے وہ لوگ کہ جسمیں کچھ ہی نیکی اور ایمان نہیں ہے پہر مرتد
 ہو جاوینگے اور رجوع کرینگے طرفِ دین باپ دادوں کے یعنی بحکمت الہی آخر
 زمان میں کفرِ ابد پرستی ہوگی تا قیامت کہ محلِ ظہورِ قہر و جلال حق ہے اور وہ
 قیامت بدو نیز قائم ہوگی نہ نیکو نہ پر اور جو کچھ کہ تحت اس حدیث کے فائدہ
 مولوی صاحب نے لکھا اصلاً اس حدیث سے ماخوذ نہیں ہوتا ہے اور اصلاً
 اسکو اصل حدیث سے مناسبت نہیں بلکہ اس حدیث سے یہ بات ثابت

ہوئی کہ ایمان عبارت فقط اقرار سے نہیں کہ وہ اصل مذہب فرقہ گرامیہ ہے
 اور وہ باطل ہے جیسا کہ سابق گذرا اور اس وجہ سے نور ایمانی کہ جو دلمین مومن کے
 ہے اقرار لسانی اور سکی تائید کرتا ہے اصلاً ساتھ شرک کے جمع نہیں ہوتا پس
 ایسے خیالات اور شکوک اور اوہام باطلہ اس حدیث سے ہباءً منشور
 یعنی مثل عبارت کے اور گئے اور سب فائدہ اصل سے ساقط ہوا واللہ اعلم
 أخرج مسلم عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله ﷺ
 الدخان فمكت أربعين فبعث الله جبرائيل بن مريم فطلبه
 فبعثه ثم ترسل الله نبياً بأمره من قبل النصارى فلا يقبلوا
 وجهه إلا رضى أحد في قلبه مثقال ذرة من إيمان إلا قبضته
 فيقترضها من الناس في خفة الطير وأحلام السباع ولا يعرفون
 مقرؤفاً ولا ينكرون منكرواً فيتمشون بهم الشيطان فيقولون
 تسبحون فيقولون فإنا نرى ما نرى منكم ربنا
 الأولاد وهم في ذلك دائرون ففهم حسن عيشة مشكوة كوابل لقوام الساعة بين يديهم
 مسكوك كياك عبد الله بن عمر نقل كياك فرما يغيره العلم ثم تليها جال ورهيكاً جالين من تك بغير
 عيشة ابن مريم عليها السلام كوسود دہونڈے گا اوس کو اور ہلاک کرے
 گا اوس کو پیرسہ پہیے گا اللہ اعلم بادھنڈی شام کی طرف سے اور باقی
 زمین پر کوئی کہ اسکے دلمین ذرہ ہی ایمان ہو مگر مار ڈالے اوس کو سو باقی رہ
 جاوینگے بڑے لوگ سبکے من جیسے پیکیز اور دہر جائے عین پہاڑ کہا تھو الے
 جانور کی طرح بیٹے بد جالی اور بد کاری میں ایسے ہلکی کہ جیسے جانور اور ظالم و خونی
 میں ایسے مضبوط اور پکے جیسے چارپائی درندہ نہ اچھے سمجھیں اپنی بات کو

شریک سمجھیں گے بری بات کو اس صورت پر دیکھا دیکھا ان پاس شیطان اور کھینکا
 شکوہ کچھ شرم نہیں ایسے کاموں سے سوچیں گے تو کیا بتاتا ہے ہما سو بتا رہا
 شیطان بتا دیکھا او کو پوجا تہا نوکھا اور اس میں چلی آویگی روزی اچھی طرح گزری
 زندگی **اقول وبالله التوفیق** + یہ حدیث ہمارے موافق ہے کہ ظہور ایسے
 شرک کا بعد نزول عیسیٰ علیہ السلام کے ہو گا اور یہ زمانہ ابھی تک لفظ محفوظ ہے
قوله آخر جہ الشیطان عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تقوم الساعة
حتى تظہر ہالیات نسا ورجل ذی الخلعۃ کہ باب لا تقوم الساعة میں لکھا ہے کہ بخاری
 و مسلم نے ذکر کیا کہ نقل کیا ابو ہریرہ کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ نہیں آئیں قیامت میں
 تک کہ عین کے سرین دوس کی عورتوں کے گرد ذی الخلعہ کی فائدہ ہو دوس
 ناصر ہے عرب کے ایک قوم کا اون میں ایک بت تھا جس کا نام ذی الخلعہ و پیغمبر
 خدا کو وقت سر باد ہو گیا تھا مگر قیامت کے نزدیک اس کو لوگ پھر ملنے لگیں گے
 اور عورتیں اس کے گرد طواف کریں گی سرین ملتے ہوئے اس حدیث سے معلوم
 ہوا کہ اللہ کے گھر کے سوا سوائے اور کسی کا طواف کرنا شرک کی بات ہے اور
 کافروں کی رسم یہ ہرگز مکیا چاہئے **اقول وبالله التوفیق** مولوی صاحب نے
 جو تحت فائدہ افادہ فرمایا وہ ہرگز جاہل حدیث شریف نہیں ہے اس لئے کوئی عبارت
 اس حدیث کی اس امر پر دلالت نہیں کرتی کہ سوائے اللہ کے گھر کی اور کسی کا
 طواف کرنا شرک ہے بلکہ اس حدیث سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ
 قریب قیامت کے بت پرستی پھر شائع ہو جاوے گی جیسا کہ زمان جاہلیت میں
 تھی اور طواف سوا کعبہ کے دوسری چیز کا ہرگز شرک نہیں اس لئے کہ خود حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے طواف بید خرا کا فرمایا جیسا کہ مشکوٰۃ کے باب الحجرات میں جابر رضی اللہ

عنہ سے روایت ہے عن جابر قال ثونی ابی وعلیہ من فہرنت علی غرقانہ ان یاخذوا لہ
 بما علیہ قالوا ثبت لہ فی صلعم فقلت قد علمت ان والذی استہدیوم احد وقرک
 دنیا کثیرا وانی احب ان یراک الغریب عشاء فقال لی اذهب فیدبر کل قمر علی
 ناحیدہ ففعلت ثم رد عوثہ فلما نظرنا الیہ کانہم اغرولی قلت الساعۃ فلما
 دای ما یصنعون طاف حول اعطیہا بیدرا لکث من الخمر حلین علیہ ثم قال ادع
 لی اصحابک فنادوا لیکل لہم حتمہ امی اللہ عن والذی اصحابہ قد
 ارضی ان یلودی اللہ امانہ والذی ولا ارجع الی اخواتی بتمہ فسلم اللہ
 البیادرا کلہا حتی انہ انظر الی البیادرا الذی کان علیہ والذی
 صلعم کانہم تنقص قمرۃ واحدة ورواہ البخاری ترجمہ جابر رضی اللہ عنہ سے
 روایت ہے فرمایا میرے بچے وفات پا گیا اور وہ مقروض تھے قرض خواہوں کے
 میں نے کہا کہ بمقابلہ قرض کے خزانہ میں پس اوٹھوں نے قبول کیا میں نے
 حضرت صلعم کو خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ ایک سو معام سے کہ میرے والد
 احد میں شہید ہوئے اور اوپر بہت قرض تھا اور میں چاہتا ہوں کہ ایک سو قرض خواہ
 میرے یہاں دیکھیں پس فرمایا مجھ کو کہ جاؤ اور سب قسم کی چہارون کے ڈھیر
 لگاؤ پس اسی میں نے کیا بعد اوسکے حضرت صلعم کو بلا لیا پس جب دیکھا قرض خواہوں
 نے حضرت صلعم کو لپٹے وہ لوگ مجھے مطالبہ کرنے میں پس جب انھوں نے
 اس حال کو دیکھا طواف کیا گرد ویرے ڈھیر خرک کے تین مرتبہ بعد اسکے بیٹے اور فرمایا
 بلاؤ پس نے صہاجوں کو میری پاس پس ناپنا شروع کیا واسطے قرض خواہوں
 کے چہارون کو یہاں تک کہ اوکھا سبجانہ تعالیٰ اس نے میرے باب کے قرض
 کو اور میں ارضی اسپر تھا کہ اللہ تعالیٰ قرض اوکرتے اور نہ پھیر لیا ہوں اپنی بہنوں کے پاس ایک

کی اوسکو اللہ نے اور اسے کھامیشک کالو نگا میں تیرے بندوں میں
 سے ایک حصہ اور بیشک پھر اہم کردنگا اٹکو اور خیالات میں ڈالو گناہوں کو اور سبھا گنا
 کہ کا پٹنگے جانوروں کے کان اور بیشک میں سبھا گناہوں کو کہ بدل دالینگے
 صورت اللہ کی بنائی ہوئی اور جسے ٹھہرایا شیطان کو حمایتی اللہ کو چھوڑ کر
 بیشک صیرج ٹوٹے میں پڑا کہ وعدہ دیتا ہے اٹکو اور خیالات میں ڈالتا
 ہے اٹکو اور جو وعدہ دیتا ہے اٹکو شیطان سو محض دغا ہے اٹکو گونا
 گناہوں کو زنج ہے اور نیا ویشکے اسٹی چپکار۔ فائدہ یعنی اللہ کے سوا
 جو اور گونا گونا پکارتے ہیں سو اپنے خیال میں صورتوں کا تصور بند ہے
 میں یہ کوئی حضرت بی بی نام پھر الیتا ہے اور کوئی بی بی آسیا کوئی
 اناولی کوئی لال پری کوئی سیاہ پری کوئی سیتلا اور مسانی کوئی
 کالی اور پھوانی عرضدہ کیسے ہی خیالات باندھتے ہیں اور وہاں حقیقت
 میں نہ کوئی عجوبت ہے نہ کوئی مرد یہ محض اپنا خیال ہے اور شیطان کا
 وسوسہ اور یہ جو کبھی خواب میں دڑاتا ہے یا اپنی منت کی چیز قبول کروانا ہے
 اور کبھی سر پر چڑھ کر بولتا ہے اور کبھی کوئی کرشمہ دکھاتا ہے سو وہ شیطان
 ہے سب انکے نام کی نذر و تیازین اسکو پہونچتی ہیں۔ **۱۔ قول**
 بِاللّٰهِ التَّوْفِیْقِ تفسیر بغوی میں لکھا ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی مکے والوں کی
 حق میں اور مراد ان یَدْعُوْنَ ۚ یُعْبُدُوْنَ ۚ یَقُولُ لَعَالَىٰ نَحْنُ
 اَدْعُوْنِیْ ۚ اے اُدْعُوْنِیْ بِدَلِیْلِ قَوْلِ لَعَالَىٰ اِنَّ الدِّیْنَ سُبْحٰنَ
 عَنْ عِبَادَتِیْ قَوْلُهُمْ ۚ وَنَحْنُ اَسْمٰی مِنْ دُوْنِ ۚ اللّٰهُ اَكْبَرُ
 اَنَا شَآءْنَا اَدِیَا لَکُنَاثِ الْاَوْثَانِ لَا تَهْمُکَا تَوَا

یَسْمُوْنَهَا بِاسْمِ الْاِلَٰهَاتِ فَيَقُولُوْنَ اِلَٰهَاتٌ وَّاعْرَافٌ وَمَنَاةٌ
وَكَا لَوْ اَقُولُوْنَ لِصَنَمِكُمْ كُلِّ قَبِيْلَةٍ اُنْتُمْ بَنُوْا فِلَٰهِيْنَ
فَمَا كَانَ فِیْ كُلِّ وَاَحَدٍ مِّنْهُنَّ شَیْطَانٌ مِّمَّنْ بَرَّ اِلٰهَیْهِ
لِلْاِنْسَانِ وَالْكَهَنَةِ وَتَكْلُمُہُمْ فَلَمَّا اَلَا قَالَ وَاِنْ یَدْعُوْ
اِلَٰهَ شَیْطَانٍ اَمْرِیْ دَاہِلًا لِّقَوْلِ الْكَثَرِ الْمُفْسِرِ یُرِیْدُوْنَ
عَلَى صِحَّةِ التَّوْدِیْلِ اَنَّ الْمُرَادَ بِالْاِلَٰهَاتِ اِلَٰهَ اَوْثَانِ قُرَآءَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ
تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِہِ الْاِلَٰهَاتِ اَنْ یَّصْبِرَ الْوَاوِھِمْنَہُ
مَرْجُوہ یعنی نہیں عبادت کرتے مگر بتوں کو پسند قول اللہ تعالیٰ کے کہ فرمایا تمہارا
رب نے عبادت کرو میری بدلیل قول اللہ تعالیٰ کے کہ بیشک وہ لوگ
کہ سرکشی کرتے ہیں عبادت میری سے اور فرمانا اللہ تعالیٰ کا میں
دُوْنِہِ اے سوائے اللہ کے مگر عورتوں کو اور مراد ساتھ اِلَٰهَاتِ کے اِثَانِ
ہیں اسی واسطے کہ یہی غیب کہ نام رکھتے تھے اور کسا ساتھ نام اِلَٰهَاتِ کے پہنچتی
یہی لائے و غیبی و منات اور یہی کہ کہتی تھی واسطے بت ہر قبیلہ کے اُنھیں
یہی فلان پس تھا کہ در آیا تھا بیچ ہر واحد کی او نہیں بتوں سے شیطان دم
بُریہ وہاں واسطے خادمین اور کاهنوں کے اور تکلم کرنے اسی شیطان کے
اِثَانِ سے اسی واسطے فرمایا اللہ صاحب نے کہ نہیں عبادت کرتے مگر
شیطان سرکش کی یہ قول اکثر مفسرین کا ہے کہ دلالت کرتا ہے اوپر
صحت و تاویل اس بات کے کہ مراد اِلَٰهَاتِ سے اِثَانِ ہیں اور قرآن ابن عباس
کے بجائے اِلَٰهَاتِ اِثَانِ ہے پس ہو گیا و او ہمزہ پیچے نہیں عبادت کرتے
وہ سب سوائے اللہ کی مگر بت کے تین غرض کہ تفسیر اکثر مفسرین و نیز تفسیر

ابن عباسؓ سے یہ بات ثابت ہوئی کہ مراد اناث سے اس مقام میں
 لات و عورتی و منات و غیر ذالک ہیں الاوثان ہیں کہ ہر واحد ان بتوں
 میں شیطان داخل ہو کر کے ان کے خاد میں اور کائنات کے ساتھ ٹکڑا
 ہوا اور ان کے عابدین کو راہ راست سے ہٹکا تا تھا اور اناث سے حضرت
 نبیؐ و حضرت آسیاؑ مراد لینا خلاف آیت قرآنی اور تخریف معنوی ہے
 اور یہ سب خیالات اور طعنوں اور شکوک مولوی صاحب کے ہیں
 اور ایسے خیالات آخر کار منجر بکفر ہو جاتے ہیں اس واسطے کہ دین میں یہ
 بات ثابت ہے کہ سلطان ظل اللہ ہے اور اکرام اور سکا اکرام اللہ ہے
 اور اہانت اور سکی اہانت اللہ ہے اور حضرت نبیؐ اور حضرت آسیاؑ
 منجبات اور معظمت دین سے ہیں اور اکرام انکا موجب اکرام خدا ہے
 اور اہانت انکی اہانت خدا ہے اور جب انکو بتوں میں داخل کیا تو
 بموجب آیت کریمہ کے شیطان انہیں ہی حلول کرے گا اور شیطان نجس
 اور یہ بیبیان بموجب آیت قرآنی کے ظاہر اور مظهر ہیں تو یہ سب مورد
 حلول شیطان ہو کر نجس ہونگے لَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ شَرِّ ذٰلِكَ الْفِتْنٰ
 وَمِنْ سَيِّئَاتِ اَعْمَالِنَا اور ذکر کرنا ان دونوں بیبیوں کا ساتھ ہونا
 اور سانی اور غیر ذالک کے صاف وال ہے اس امر پر کہ یہ بیبیان
 ہی ایسی ہی ہیں گو نفس الامر میں نہوں مگر اس خیالات فاسدہ سے البتہ و نحو
 انکا او نہیں ثابت ہوتا ہے اور مومنین کے خیال میں اصلاً یہ باتیں نہیں
 ہے کیونکہ صورت انسان صورت مجودہ نہیں کہ اسکی کوئی عبادت کرے۔
 قولہ وہ اپنے خیال میں تو عورتوں کو دیتے ہیں اور حقیقت میں شیطان نے

کہتا ہے اور انکو اسے کچھ فائدہ نہیں اور نہ دین کاوند دنیا کا اقول وباللہ
 التوفیق فائدہ اسکا اس آیت کریمہ **مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا الْإِحْسَانُ**
 سے ظاہر ہو گیا ہے کیونکہ جو کوئی جسکی ساتھ نیکی و احسان کرے گا خواہ
 وہ زندہ ہو یا مردہ وہ اس کے عیوض میں اس کے ساتھ میں احسان کرے گا
 چنانچہ یہ معنی آپ کے چچا صاحب کے قول سے ہی ہو رہا ہے۔ وروئے
 شرط القناد اور جواب باقی فائدہ کا یہ ہے کہ یہ سب افعال مشرکین کے
 ہیں کہ اسکو عمل میں لاتے ہیں اور جو عبادت ان کے حقین اللہ صاحب نے
 فرمائی ہے حق اور بجا ہے بلکہ اگر کوئی مسلمان کسی کی چوٹی رکھے یا چار بار بوسہ
 صفائی کرے تو اس کے اوپر طلاق فسق اور خسارہ شرعی کا کیا جادے گا نہ یہ کہ
 کافر اور مشرک میں قولہ آخر فائدہ ان باتوں کا ہے کہ آدمی اللہ سے پھر جاتا
 ہے اور مشرک میں گرفتار ہو جاتا ہے اقول وباللہ التوفیق
 جواب اسکا جو فقیر نے سابق دیا وہی قول مولوی صاحب بھی ظاہر اور
 آشکار ہے کہ بالفعل کوئی مسلمان کریم والا ان افعال کا مشرک نہیں لیکن
 آئندہ اسکو اگر حلال جائیگا اور مستحق عبادت کا انکو سمجھ گیا تو البتہ مشرک چلا جائیگا
 قولہ قال اللہ تعالیٰ **هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ جَنَّاتٍ**
مِنْهَا رِجَالٌ يَلْبَسُونَ أَلْبَسَآ اور کہا اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں
 کہ اللہ وہ شخص ہے کہ جس نے پیدا کیا تمکو ایک سے اور بنایا اس سے جوڑا
 اسکا کہ چین پاوی اس سے آہ۔ اقول وباللہ التوفیق جواب اسکا
 اوائل رسالہ میں بشرح و بسط تمام بدلائل شرعیہ دیا گیا جسکو اصول قرآن
 میں دخل تمام ہے اور عقل سلیم کہتا ہے جو روپنے کے قبول کر لیا۔

پابست اور صلاحت اللہ کے ہاتھ میں ہے جسکو چاہے ہدایت دے اور
 جسکو چاہے گمراہ کرے شاعر گریبا یہ گوش غنبت کس + بر رسولان
 بلغ بارت ولس + قوله قال الله تعالى وجعلوا لله
 عما ذنرا آمنوا الحزب والاعفاء نصيبا فقلوا هذا
 لله بزرعمهم وهذا الشرکائنا کان لشرکائهم
 فلا یصل الی الله وما کان لله فهو یصل الی شرکائهم ساء ما یحکون
 اور کھا اللہ صاحب سورۃ النعام میں کہ لوگ پھر اسے ہیں اللہ کا اوس چیز
 میں سے کہ اسنے وہ پیدا کیا ہے کہتے اور مواشی ایک حصہ پھر کہتے ہیں
 یہ حصہ اللہ کا اپنے خیال پر اور یہ ہمارے شرکو کا وہ مل تجاوسے اللہ
 کی طرف بہت برا حکم کرتے ہیں قائد کا یعنی سب کہتے اور مواشی اللہ
 ہی سے پیدا کی ہے اور کسی نے نہیں کی پھر انہیں سے جیسے انہی نیاز
 نکالتے ہیں بلکہ اوروں کی نیاز کی جتنی احتیاط اور ادب کرتے ہیں اللہ کی نیاز
 کے رتنے نہیں کرتے اقول ویا للہ التوفیق حال نیاز اور فاقہ
 کا سابق معلوم ہو چکا کہ وہ سب جائز ہے اور یہ سب افعال مشرکین
 کے ہیں کہ سولے اللہ کے اصنام کو اوسکا شرک پھرایا تھا کہ جسکو
 اللہ صاحب نے فرمایا اور مسلمان ایسا نہیں کرتے کہ اسنے نزدیک کوئی
 اوسکا شرک نہیں کیونکہ کلمہ توحید کہ اوسکو اپنا ورد رکھتے ہیں اوس سے
 بیخ شرک بتا رہے شقیع ہوگی نہ نہیں ممکن کہ خطرہ غیر کا دہیں کہی آوسے
 کیکی باد میں سب کچھ ٹیلانا اسکو کہتے ہیں ۔ بلکہ نذر انکی سب اللہ کے
 واسطے ہے مگر ثواب اسکا بوجیب هل جزاء الا حسبان الا احسان

شروادہ ہوتا تو دونوں کو نیاز نہ پڑ پڑے کہ مادہ کے ساتھ وہ یہی نیاز نہ پڑا
 اوس مادہ کو وسیلہ کہتے اور جس جانور کی پشت سے دس بچے ہوئے اور سپر
 لانا و تا اور چڑھنا موقوف کرتے اسکو حام کہتے سوال اللہ نے فرمایا کہ یہ باتین اللہ
 تعالیٰ میں آئینہ اپنی بیوقوفی سے ایسی رسمیں باندھ لیں ہیں اس آیت سے ملکہ
 ہوا کہ کوئی جانور کسی کے نام کا ہزار کہنا اور کچھ اسکا نشان اسپر لگا دینا اور
 یہ بھی کرنا کہ خلافی کی نیاز گائے بکری ہوتی ہے اور فلاہنے کی نیاز مرغ یہ
 نسب بیوقوفی کی رسمیں ہیں اپنی طرف سے اللہ کے حکم کے خلاف مسلمان
 کو یوں ہرگز کیا جائے اقول وباللہ التوفیق تحقیق اسکی بیج بیان
 آیت کریمہ ما اهل لغیر اللہ کی بخوبی مہورین آئے حاجت تکرار کی
 باتیں کیونکہ نزدیک مومنین کے نہ کوئی بھروسہ ہے اور نہ کوئی ہمایہ اور نہ وہیل
 و نہ حام اور یہ سب افعال کفار کے تھے اور مومنین جو جانور فرج کریتے
 ہیں بنام اللہ کریتے ہیں اور وہ سب داخل تحت اس آیت کریمہ کے ہیں ۔
 فکلوا مما ذکر اسمنا اللہ علیہ ولا تأکلوا مما لم
 یذکر اسمنا اللہ علیہ پس قیاس جانور مومنین کا جانور ان کفار پر
 کہ جانور حکم ایک دوسرے پر جاری کرنا قیاس مع الفارق ہے اور جو کسی
 نام سے جلت اور حرمت جانور میں نہیں ہو سکتی فتحد قولہ قال اللہ تعالیٰ
 ولا تقولوا لما تصف السنتنا الذب هذا حلال وهذا
 حرام لتفتروا علی اللہ الذی یفترون فیستعفی اللہ
 عن الذب لا تفلحون اور کہا اللہ صاحب سنوہ نحل میں کہہو ایسی جوئی
 باتیں کہ بیان کرتے ہیں بتاریخی زبانیں کہ یہ کیا جائے اور یہ کیا چاہی

کہ باندھو اللہ پر جو ٹہہ بیشک لوگ باندھے ہیں اللہ پر جو ٹہہ دے مراد کو نہیں
 پہنچتے لاکھ یعنی جو ٹہہ جو ٹہہ نہ ٹہراؤ کہ فلاں کلام کیجئے کیونکہ کسی کام کو
 رو کر نایا ناروا کرنا اللہ ہی کا شان ہے سو اس میں اللہ پر جو ٹہہ باندھنا ٹہراؤ
 یہ خیال کرنا کہ فلاں کام کو کیجئے تو مراد ملتی ہے اور نہیں تو کچھ نقصان ہو جاتا
 ہے سو یہ محض غلط ہے اللہ پر جو ٹہہ باندھنے سے یا اپنی وہم و خیال پر دوڑنے
 سے کبھی مراد نہیں ملتی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو لوگ کہتے ہیں کہ عشرہ محرم میں
 پانچواں دن لال کپڑا پہنے حضرت بی بی کی صحت پر مرد بچاؤ میں اور حیا و نجی
 نیاز کیجئے تو وہی خشکی پر کیجئے اور اس میں بالضرور فلاں فلاں ترکاریاں ہی ہوں
 اور سی اور مہندی ہی ہو اور لونڈی نکھا دے اور جس عورت نے دوسرا خاوند
 کیا ہو وہ نکھا دے اور جو بیچ قوم میں ہو یا بدکارہ ہی نکھا دے اور شاہ عبدالحمید کا
 توشہ جلو ہی ہوتا ہے اور اوسکو اس احتیاط سے بنائیں اور حقہ پیئے
 والی کو نہ کیجئے اور شاہ مدار کی نیاز بالیدہ ہے چڑھتا ہے اور بوجہ قلندر کی نیاز
 سہمی اور اصحاب کعبہ کی نیاز گوشت و روٹی موت کی بعد چہ مہینہ کشادی
 کیجئے اور یہ شادی میں بیٹھے اور آچار ڈالے اور فلاں لوگ لال کپڑا پہنے
 اور لال سوئی پہنے سو یہ جو سب میں اور شرک میں گرفتار اللہ کی حکومت
 کی شان میں اپنا دخل و تصرف جتاتے ہیں اور ایک شرع جلدی ہی اپنی طرف
 قائم کرتے ہیں اقول وباللہ التوفیق یہ سب افعال بشر میں کیے گئے تھے
 کہ وہ سب جو ٹہہ باندھنے کے اللہ پر ایسے افعال کرتے تھے کسی جانور کو حلال
 اور کسی جانور کو حرام ٹہرائے اور مومنین تو اصول دین میں سب متفق ہیں مگر اور
 فرقے کہ فرقہات میں مختلف ہو کر صراطِ مستقیم سے کوئی واسطہ نہ رکھتا اور کوئی بالین

اور شبہات شیطانیہ ایسے ایسے کام ہشا بہت کفار انہیں لوگوں سے صادر
 ہوتے ہیں اور محرم میں کہ ایام غم سے سوانہ نہیں پہنتے اور بان نہیں کہاتے وغیر
 ذلک من المخرقات کیا کرتے ہیں اور اہل سنت تو ایسے افعال سے کارہ ہیں
 اور یہ ہی آخر کار بدولت ایمان بعد عذاب النشأۃ اللہ تعالیٰ داخل جنت ہونگے
 ولعمریہ ما قال **۵** جنگ ہند و دولت ہمد را عذر نہ + چون مذہب نہ حقیقت رہ
 افسانہ زوند + اور جواز فاسخ کیا آپ کے چچا صاحب کے اقوال سے خود ظاہر
 و ہویدا ہے کہ آپ کے چچا صاحب یعنی حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قلم سرہ
 العزیز بعض جوابوں میں فرماتے ہیں کہ طعنا میکہ بر آن فاتحہ ابابین کنند تبرک میشود
 و نیز شاہ صاحب نے بچوان اعتراضات مولوی عبدالحکیم بخانی کے لکھا ہے
 قولہ یعنی بخانی عرس بزرگان خود بر خود مثل فرض دانستہ سال بسال
 بر مقبرہ اجتماع کردہ طعام و شیرینی در اینجا تقسیم نمودہ مقابر بر او ثنا نقبتہ سے
 کنند الخ باین طعن معنی است بر جہل احوال مطعون حکمہ زیر کہ غیر از و المصنوع
 مقررہ بحکس فرض نمیداند اسے زیارت و تبرک بقبور صالحین و ابدال ایشان
 بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعاء خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن و خوب
 یا اجتماع علماء و عتقین روز عرس برائے کثرت کہ آن روز مذکور انتقال ایشان
 میباشد از دارالعمل بدارالغواب والا نیز روز کہ این امر واقع شود بموجب فلاح
 و نجات است و خلف را لازم است کہ سلف خود را باین نوع بر و احسان یا
 نماید چنانچہ در احادیث مذکور است کہ **۱** الولد الصالح بدعوہ و در و شوق
 شیوہی مرقوم است **۲** اخرج ابن المنذر و ابن جریر و بیہ عن
 انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یأتی احمدا کل عام فاذا لقو

السَّعْبِ سَلَامٌ عَلَى قُبُورِ الشَّهِدَاءِ فَقَالَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَعِمَ عَقِبِي الدَّادُ وَخَرَجَ ابْنُ جَرِيرٍ عَلَى مُحَمَّدِ بْنِ
إِبْرَاهِيمَ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي قُبُورَ الشَّهِدَاءِ إِذَا جُرَّ طَرَفُ
رَأْسِ كُلِّ حَوْلٍ فَيَقُولُ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَعِمَ عَقِبِي
الدَّادُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ هَكَذَا يَفْعَلُونَ أَيْضًا وَفِي
التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَأْتِي قُبُورَ الشَّهِدَاءِ
وَإِذَا جُرَّ طَرَفُ رَأْسِ كُلِّ حَوْلٍ فَيَقُولُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنَعِمَ
عَقِبِي الدَّادُ وَأَخْلَفَ أَعْلَامُ رُبْعَةٍ هَكَذَا

لیغلون انتہے زحمت اخراج کیا ابن منذر اور ابن مردویہ نے اللہ سے کہ بیشک
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آتے تھے کوہ اُحذ کو ہر سال پس جب ملتی تھیں آنحضرت
 کو کہا ٹھیکان سلام کرتی تھی آنحضرت قبور شہداء پر پس فرمایا سلامتی ہو جو تم پر اوس چیز
 کی کہ صبر کیا تم کو کون ملے پس کیا اچھا ہے کہ ہر آخرت کا اور اخراج کیا ابن جریر نے محمد ابن
 ابراہیم سے تھے بنی صلعم آتے تھے قبور شہداء پر شروع ہر سال پس فرماتے تھے
 کہ سلامتی ہو جو تم پر سب اوس چیز کے کہ صبر کیا تم کو کون نے پس کیا اچھا ہے کہ ہر آخرت
 کا اور حضرات ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم اسی طور پر کہتے تھے اور قسیر کبیر بن لکھیا
 تھے رسول اللہ صلعم کہ آتے تھے قبور شہداء پر شروع ہر سال میں پس فرماتے تھے کہ
 سلامتی ہو جو تم پر سب اوس چیز کے کہ صبر کیا تم کو کون نے پس کیا اچھا ہے کہ ہر آخرت
 کا اور خلفاء اربعہ اسی طور پر کہتے تھے اور آپ کے دادا صاحب اپنے حضرت شاہ ولی اللہ
 صاحب اپنے باپ کے اعیان العارفین میں نقل کرتے ہیں کہ در آیام وفات حضرت
 رسالت تاب صلعم چیز فی فتح نشد کہ مبارک آنحضرت علما می پختہ شود قدری خود بیان

وقت نیاز کردم شبی در واقع دیدم که انواع طعام بجنور آنحضرت عرضه میدارند و
 در آنمیان آن خود وقتد سسياه نیز معروض داشتند به نهایت ابتهلاج و بشاشت
 قبایل میفرمودند و آنرا طلبیدند و چیزی از آن تناول کردند و باقی در اصحاب قسمت
 کردند و نیز حضرت شاه عبدالعزیز صاحب قدس المدرسه العزیزه در تفسیر سوره و انشقت
 بعد آیتة و القم اذا نشق ارقام فرموده اند اول حالتیکه بحر و جدا شدن روح از بدن
 خواهد شد کلماتی از جمله اثر حیات سابقه و لغت تعلیق بدن و دیگر معروضات از انبساط
 مجلس خود باقیست در آن وقت گویا برنج است در میان زندگانی دنیا و استغراق
 عالم قهر که چیز ازین طرف و چیز از آن طرف دارد بعینه اقله وقت شوق است
 هنوز زنده فانیات مخلوقات و آمد و شد آنها منقطع نگردد و جان داران همه سیدار و حساس
 متحرک و در بقایای اعمال روز مشغول و این حالت حالت انکساف و جزای بر خیز
 از نیکبایست و بدیهی است و مدد زندگان بمرگگان درین حالت زودتر میسر شد
 و مردگان منتظر حقوق ازین طرف میباشند و چنان گمان میسرند که هنوز زنده ایم
 لهذا در حدیث شریف در احوال قبر دارد است که مرد مسلمان در آنجا میگوید دعوی
 اصله یعنی گنا از ندارد اما ناز و خواست و نیز دارد دست که مرده در آن حالت مانند غریق است
 که انتظار فریاد میبرد و صدقات و ادعیه و فاتحه درین وقت بسیار بکار آید
 و از سنجاست که طوائف بنی آدم تا یکسال علی الخصوص تا یکجکه بعد موت دین نوع امداد
 و کوشش شام می نمایند و روح مرده در قرب موت در خواب عالم تشل ملاقات
 زندگان میکند و مافی الضمیر خود را اظهار می نماید انتهی هر چند دلائل و شواهد جواز فاعلم
 بی نهایت سی این لیکن فقیر نے اسجا اختصار کیا جسکو شوق ہو تو فقیر کے رسالہ
 میں کہ کسی بہ تذیر بشیر ہے۔ دیکھئے انشاء اللہ تعالیٰ تفسنی خاطر ہوگی فائدہ

اس بیانی سے معلوم ہوا کہ جو کچھ فائزہ فتوح اور نذر نیاز کہ مرسوم دیار ہند ہی از
 موت میت تا یک سال و عروس بزرگان سب ماخوذ حدیث سے ہیں اور حال
 نذر نیاز بقبرہ سید احمد کبیر و نیاز اصحاب کہف و نیاز ابو علی قلندر سابق معلوم ہوا
 کہ سب جائز ہیں مگر یہ ہے لغین و تخفیف کہ ہر ایک کے نیاز میں معین و مقرر ہے اور
 اس کی واسطے یہ دلیل ہے کہ مثلاً اولاً ایک شخص نے مذکور کیا اللہ اگر یہ مراد
 سیری بر او سے تو ایک گائے بیچ کر اس کا گوشت اور تین من آٹا پکا کر میرے
 دوست کا فائزہ کر کے نماز یونکو کھلاؤ گا اور ثواب اس کا سید احمد کبیر کو پہنچاؤ گا۔
 اور جب مراد اس کی پوری ہوئی تو بموجب منت کے وہ یہ عمل پھور میں لایا اور
 آئندہ یہی منت اور مومنین میں مرسوم رہے علیٰ ہذا القیاس اور نیازوں کو
 مثل نیاز شاہ عبدالحمق تو شوی اور اصحاب کہف و غیر ذلک کے ایسا ہی سمجھنا
 چاہئے اور اسکو حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب تجربات میں داخل کیا جیسا
 کہ اہل علم پر پوشیدہ نہیں ہے اور فاروق کو یہ طعام متبرک ندینا اور دوسرے متبرکین
 اور مسلمین و متقین کو کھانا حدیث سے ثابت ہے جیسا مشکوٰۃ شریف کے باب
 فی الصدقین علیہ السلام میں ہے عن ابی سعیدؓ انہ سمعوا النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا تصاحب الا مؤمنًا ولا یاہل

الا تلقی رواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی ترجمہ روایت ہے ابی سعید
 سے کہ تحقیق سنا ابی سعید نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ کونسا ہے تہے مناسب
 بیشہ مگر مومنین کے اور نکھائے کہانا تیرا مگر یہ نیز گار اور آپ کے چچا صاحب نے
 یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب نے جواب میں سوالات کثرت کے حقہ کو بوجہ اجتماع

کراہیت چند مکروہ تحریمی لکھا اور خود حضرت مولوی صاحب جبکہ شہر الہ آباد میں
 تشریف لائے اس وقت شیخ غلام علی صاحب کہ سربراہ کار راجہ بنارس کے تھے
 ان کے دعوت کی وقت و عظیمین حقہ اور افیون کو حرام کہا بلکہ افیون معہ طروف اور
 حقہ بے قیمتی کو دریا میں ڈبوادیا اب اگر مشائخ ایسے کہانے متبرک کو حقہ بیسے لیکو
 نذین تو ان پر کیا الزام ہے اور کیونکر دین کے ان کے دعویٰ پر یہ حدیث شاہ عادل
 اور گواہ ہے اور نیز مشائخ اس طعام متبرک کو حقہ پینے والی کو ذبیحہ سولے ترک اولی کے
 حرام نہیں سمجھتے ہیں یہاں تک کہ ان پر الزام ہو اس فعل کو کہ ثابت حدیث سے
 ہو اسکو شرک فی العبادت کہنا گردن انصاف کے مارنے ہے کیونکہ مشرکین مکہ
 کہتے تھے اپنے گمان پر کہ یہ مویشی اور کہتے حرام ہے جسکو جاہن گے ہم دیکھا
 اور یہ یہی کہتے تھے کہ اس پر اللہ نے ہم کو حکم کیا ہے کہ اللہ صاحب نے اس کے
 جواب میں ارشاد فرمایا یہ ہم سب کا لواء بفرعون قریب ہے یعنی جزا دیکھا اللہ ان کو
 ساتھ اس چیز کی کہ تھی وہ لوگ چوٹہ بانہ تھے اللہ پر مقام عور ہے کہ احکام مشائخ
 اور مشرکین متحد نہیں کیونکہ ان کا احکام ان کے گمان پر تھا نہ یہ کہ اللہ صاحب نے
 اس پر ان کو حکم کیا تھا اس واسطے نسبت چوٹہ کے ان کی طرف اللہ صاحب نے کی
 بخلاف احکام مشائخ کہ سب بخود آیت اور حدیث سے ہیں کما عرفت اور سی
 اور مہندی وغیر ذلک کا صحنک پر رکھنا مضر فرقات زنان ہند سے ہے لا اصل لہ
 واللہ اعلم اور سوائے اسکے جسے دعویٰ کیا اس پر اس کا بیان لازم ہے تاکہ
 ہم اس پر کلام کریں اور ان بزرگوں کو شرکاء اللہ کا ٹھکانے کا حقہ کرینا ان کو داخل
 مشرکین کے کرنا محض افتراء اور کذب ہے چنانچہ تحقیق اسکی سابق گذری
 قولہ اخراج مسلم عن حفصہ زوج النبی صلعم قالت قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن شیخ لم یقبل لہ
صلوۃ ۱۲ تابعین لیلۃ شکوۃ کے باب الکلمات میں لکھا ہے کہ مسلم نے
ذکر کیا کہ بی بی حفصہ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو کوئی چار دسے کسی
خبر دینے والے کے پاس پھر پوچھے اسے کچھ تو نہیں قبول ہوتی اسکی نماز
چالیس دن فائدہ دینے جو کوئی غیب کی باتوں کے بتانے کا دعویٰ رکھتا
اس پاس جو کوئی جا کر کچھ پوچھے تو اسکی عبادت چالیس دن تک
قبول نہیں ہوتی کیونکہ ان دشمن کی بات کی اور شرک سب عبادتوں کا
نور کھود دیتا ہے اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نجومی اور رمال اور جہارا اور
فال دیکھنے والے اور نام نکالنے والے اور کشف اور استیاریہ کا دعوے
کرنے والے اسمیں داخل ہیں اقول وباللہ التوفیق جواب علم غیب کا شر و خاساں
دیا گیا و نیز مولوی صاحب کے تابعین سے پوچھتے ہیں کہ علم غیب ممکنات سے ہے
یا من قبیل محالات اور ثانی باطل ہے کیونکہ اگر محالات سے ہوتا تو حضرت علیہ السلام
کو کیوں علم غیب عطا ہوا بیجا وہی شریف میں بذیل آیت و علمنا ما من لدنا علما
لکھا ہے مما یحقق بنا ولا یعلم الا بتوفیقنا وهو علم الغیوب
ترجمہ اس چیز سے کہ محضوں ساتھ ہمارے ہے اور نہیں جانتا کوئی مگر توفیق
ہماری سے اور وہی علم غیوب ہی اور مدارک میں تفسیر اس آیت کے یہ لکھا ہے
وقیل العلم الذی ما حصل للعبد بطریق الا لامر علم کہنی وہ چیز ہے کہ
حاصل ہو بندہ کو بطریق الہام کے اس دو تفسیر سے یہ بات ثابت ہوئی
کہ علم غیب اور کشف اور الہام ممکنات سے ہے اور اپنے بندگان خاص کو عطا
کیا اور کشف المحجوب میں لکھا ہے کہ کرامت ولی عین معجزہ نبی ہے اور وہی دلیل ہے

اسپر کہ معجزہ بنی کا ظاہر کیا پس معجزہ کو نقص نہیں کرتا کیا نہیں دیکھتا ہے تو
 کہ جبکہ سبکی حقیقت کو کہ کافروں نے نہ مین وار پر کہنچا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کی مسجد میں
 بیٹھے تھے اور اوسکو دیکھتے تھے اور اپنے اصحاب سے فرماتے تھے وہ معاملہ کہ اوسکی ہمت
 کفار کرتے تھے اللہ صاحب نے حقیقت کی آنکھ سے بھی پرورداد نہایا یہاں تک کہ اوسنے
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا اور سلام کیا اللہ تعالیٰ نے اوسکا سلام حضرت کے
 سمع مبارک تک پہنچایا اور حضرت کا جواب اوسکو سنوایا مدینہ منورہ سے اور حضرت
 نے دعا فرمائی اوسکا منہ جانب قبلہ کے پھر کیا پس دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کا مدینہ سے اوسکو بطریق اعجاز اور حقیقت کا دیکھنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مدینہ منورہ سے
 عین کشف و کرامت اور داخل کرنا کشف و کرامت کا کہانت میں خارج از دین و
 دیانت ہے اور بذیل اس حدیث کے طبی میں لکھا ہے کہ کاہن وہ ہے کہ خبر سے
 آئندہ کی باتوں کی اور دعویٰ کرے شناخت پوشیدہ خبروں کا اور عرب میں کاہن
 ہے کہ بعضوں کے جن تابع تھے اور آسمان پر جا کر احکام کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی
 طرف سے صادر ہوتے تھے اوسکو زردیدہ سنکر برہمنوں کے کالوں میں پہنچا
 تھے اور بعضے ارواح جن اور شیطان سے استفادہ جوئی باتوں کا اور ازلوں
 باتوں سے کہ جو آدمی کو گمراہ کرتے ہیں اور بعضے مقدمات اور اسباب اور علامات
 اور احوال اور اقوال اور احوال سے تعریف و شناخت کرتے تھے اور یہی لوگ
 مخصوص ہیں ساتھ نام عراف کے کہ مکان مکتوب اور گم شدہ کو معلوم کریں اب پیغمبر
 ہندگان کو انہیں داخل کر کے اوسکے اعمال چالیس و ستر غیر مقبول ہوا تا زیادتی تا وہ پر
 سنت کے ہے اور نیز ہندگان روضۃ الاحباب میں لکھا ہے درمحل اخبار
 وارد شدہ کہ حق تعالیٰ پیغمبر خویش را بر احوال اہل موتہ و اہل حیات و اہل گنہگارین را

مرفوع گردانید تا حضرت معمر کہ و محاربہ ایشان را دید و یاران را خبر داد از احوال و
 و فرمود اخذ الراحۃ مزید فاصیب ثم اخذہا جعفر فاصیب ثم
 اخذہا ابن واحد فاصیب یعنی علم را زید گرفت و شہید شد بعد از ان
 جعفر گرفت و مرتبہ شہادت یافت بعد از ان ابن رواحہ برداشت و جرمہ شہادت
 بشید این سخن میفرمود و آب از چشم نکسید و ان میشد آنوقت فرمودہ شمشیری
 از شمشیرائی خدایتے خالد علم پر گرفت و فتح بردست او حاصل شد و روایت آنکہ
 فرمود یا خدا یا بدرستی کہ خالد شمشیری از شمشیر ہائے کشت ویرانست و ده وزان
 روز باز خالد را سیف اللہ لقب شد و در تخصیص المغازی آوردہ کہ چون سلمان
 و کفار در موتہ ہم رسیدند و را سخالت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم در مسجد مدینہ نشسته
 بود و حال اہل موتہ ابرو کے ظاہر ساختہ بودند چنانکہ در جنگاہ ایشان
 سیدیدند و نیز وارد ہوا کہ عمر بن خطاب پڑھتے تھے اثنائے خطبہ میں فرمایا
 کہ یا ساریۃ الجبل الجبل اس قول کو حضرت سعد بن وقاص نے سنا
 و حالانکہ فاصلہ باہین حضرت عمر اور ابن وقاص کی بہت تھا اوسکو سن کر کہیں گاہ
 فارس آگاہ ہو کر کفار و نکو مغلوب کیا اور سوائے اسکے اخبار و آثار لکھنا موجب
 و بطولت رسالہ ہے لہذا اسقدر پر کفایت کیا جسکو زیادہ توضیح منظور ہو کتب
 سیر کو ملاحظہ کرے بخوبی حال معجزہ اور کشف اور کرامت کا واضح اور آشکار ہو گا اور
 نام نکالنے کا طریقہ مولوی صاحب کے دادا صاحب یعنی شاہ ولی اللہ صاحب
 نے قول الجبل میں لکھا ہے اور تابعین اسے کس کس بات کا انکار کر کے افواج
 بر خاک ڈالیں گے قولہ اخر جملہ الوداد عن جبیر ابن مطعم
 قال اتی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعرابی فقال جھلت لا

نفس و جاع العیال و بھکت الاموال و بھکت الاغنام
 فاستسقى الله لنا فانا نستشفع بك على الله و نستشفع بالله
 عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم سبحان الله سبحان الله فمما زال
 يسبح حتى عرف ذلك في وجوه اصحابه ثم قال و يحاك
 انه لا يستشفع بالله على احدٍ شان الله اعظم من ذلك
 يحاك تدرى ما الله ان عرشه على سمواته لهلكن او قال يا صا
 مثل القبة عليه و انه ليا عطاء به اطيظ الرجل بالراكب
 سكاوة کے باٹ اراخلق میں لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ جبر نے نقل
 کیا کہ آیا پیغمبر خدا کے پاس ایک کنوارا پس کہا سختی سے ہلاک ہو چکا اور یہو کی مرنی
 میں کہنے اور نقصان ہوئے مال اور مر گئے سواشی سو مینہ مانگ اللہ سے واسطے
 ہمارے کیونکہ ہم سفارش چاہتے ہیں تمہاری اللہ کے پاس اور اللہ کے تمہارے
 پاس سو پیغمبر خدا نے فرمایا کہ زرا ہی اللہ زرا ہی اللہ سو اللہ کی پاکی یہاں تک لیتی
 رہے کہ اسکا اثر بارون کے چہر میں معلوم ہونے لگا پھر فرمایا کہ کیا ہے بیوقوف
 ہے تو اللہ کو سفارش میں لائے کسی کے آگے اللہ کی شان بڑے ہے اسی
 افسوس ہے تجھ پر آجانتا ہی تو کہ کیا چیز ہے اللہ بیشک تخت اوسکا اوس کے
 آسمانوں پر اس طرح سے ہے اور بتایا اپنی انگلیوں سے بقے کی طرح اور بیشک وہ
 چہرہ بولتا ہے اسی جیسا کہ چہرہ بولے اونٹ کا پالان سوار کے بوجہ سے آگے
 وباللہ التوفیق حال جواز استشفاع سابق گذرا اور ناخوشی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صرف اس امر پر تھے کہ وہ کنوارا اللہ کو شفع لایا اور اللہ کو سمیع
 قرار دینا ہرگز درست نہیں قولہ کسی نے یہ بہت کہی کہ **۵** دل از مہر محمد لیش

دارم + رفاقت با خدائی خویش دارم + جواب اوس کا یہ ہے کہ یہ شعر کہ جب کا عمل
 محمل صحیح ہو کر سکتے ہیں داخل تحت قول اعرابی و گنوار نہیں بلکہ داخل آیت کریمہ کہ جو
 اخیر رکوع سورہ مریچم ناگور ہے ان الذین امنوا و عملوا الصالحات
 سيجعل لهم الرحمن وداۓ ترجمہ یعنی بیشک وہ لوگ کہ ایمان لائے اور
 کام اچھے کئے قریب ہے کہ ظاہر کرے گا اللہ اپنے واسطے دوستی خلق کی و لو نہیں بدو
 اسباب اور سالک کے اور حایث میں وارد ہے کہ جب اللہ سبحانہ و تعالیٰ
 کسی بندے کو دوست کہتا ہے جبریل سے فرماتا ہے کہ میں فلا نے بنیے کو دوست
 رکھتا ہوں تو یہی اوسکو دوست رکھو تو جبریل علیہ السلام ہی اوسکو دوست رکھتے
 ہیں اور ایک پکار نیوالا پکارتا ہے اسمانیوں کو کہ حق سبحانہ و تعالیٰ فلا نے کو دوست کہتا
 ہے تم ہی اوسکو دوست رکھو پھر آسمانی اوسکو دوست رکھتے ہیں بعد اوسکے محبت
 اوسکی رکھتا ہے زمین میں تا اینکہ زمین واسطے ہی اوسکو دوست رکھیں اور یہی حق
 ہیں اس شعر کے کہ قائل کہتا ہے دل باز مہر محمد ریش دارم + رفاقت با خدائے
 خویش دارم + یعنی اپنے دل کو محبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے زخمی و رگھائل کہتا
 ہوں اور کیونکر نہ رکھوں کہ حق سبحانہ و تعالیٰ خود اپنے ساتھ محبت رکھتا ہے ہر کو
 اپنا محبوب پھر ایسا پس اس محبت میں میں اپنا رفیق اللہ کو رکھتا ہوں کیونکہ
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ صاحب کو باین کلمہ ارشاد فرمایا کہ هو الوفیق
 الا علی پس حضرت رفیق اللہ صاحب کے ہرے اور میں رفیق محمد صلی
 کا بموجب آیت کریمہ و ما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ
 و من یطع اللہ و الرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم
 من النبیین و الصدیقین و الشہداء و الصالحین حسن

اللہ کے فیق ہر اور یہ جو کہا کہ ع یا خدا دیوانہ باش و یا محمد ہوشیار جواب اسکا
 یہ ہے کہ داخل تحت آیتہ کریمہ قل ان کنتم تحبون اللہ فامتعوا فی
 کے ہے نہ داخل تحت قول اعرابی و گنوار کے کیونکہ قول اسکا کہ یا محمد ہوشیار
 باش یعنی اتباع محمد کو چھوڑنا چاہیے ورنہ باعث ہلاکت دنیا اور آخرت ہوگا اور
 قول اسکا کہ یا خدا دیوانہ باش یعنی ساتھ اللہ کے ایسی محبت پیدا کرنی چاہیے
 کہ لوگ اسکو دنیا میں دیوانہ کہیں اور یہ دیوانگی اسوقت ظاہر ہوتی ہے کہ سوائے
 اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسرا خیال اسکو نہ ہو اور یہ جو کچھ
 شاعرانہ نے کہا عین ادب ہے مگر جو کوئی نہ سمجھے اور اسکو بہ بے ادبی تعبیر
 کیے تو اس سے اسکا آیات قرآنی کا ظہور میں آویگا وہو کما تری الحمد للہ کہ اسجگہ
 قول حق یعنی دعائے ادب زبان پر مولوی صاحب کے گزریے ۵ از خدا خواہیم
 توفیق ادب + بے ادب محروم گشت از فضل رب + اور یہ جو کہا کہ ایک ختم مشہور ہے
 کہ اس میں یون پڑھے ہیں یا شیخ عبدالقادر شتیا للہ جواب یہ کہ شیخ عبدالقادر جیلانی
 رحمۃ اللہ علیہ کو مختار کل نہیں ٹھہرایا جیسا کہ اس اعرابی نے ٹھہرایا تھا بلکہ اسجا تو مختار
 کل اللہ ہے اور لفظ اللہ اسی پر دلالت کرتا ہے یہ تو یہ قول ایسا ہوا کہ جیسا
 کوئی کسی سے کہے کہ فلانی چیز ہمو لہ عطا کیجئے تو یہ قول کمال عظمت اللہ پر دلالت
 کرتا ہے نہ کہ اسکی تحقیر پر مان جیسا کہ مولوی صاحب فرماتے ہیں کہ اگر یون کہے
 کہ یا اللہ کر دے تو شیخ عبدالقادر کیواسطے تو بجا ہے تو یہ ہی درست ہے اور توسل
 محبوب الہی ہے اور الحال ثبوت توسل کا احادیث سے سابق بخوبی ظہور میں آیا
 ہے یہی بات معلوم ہوئی کہ مقبول اللہ کو نزدیک اللہ کے توسل ٹھہرانا بیشک جائز و
 درست ہے جب ثبوت ان امورات کا آیات قرآنی اور اقوال زبان مولوی صاحب

سے معلوم ہوا تو اگے جو کچھ کہ فرمایا غرض کہ منہ سے بنوئے نہ جسے یو شرک کی یا بی
 ادبی کی ظاہر ہوا ان سب وہ ہو گیا فقہر ولا تعقل وکن سن الشبارکین و
 عبد ربك حتی یا یتک الیقین قولہ اخراج البودا وود والنسا
 عن شریح ابن ہانی عن ابیہ اللہ لما وفد الی رسول اللہ
 صلعم مع قومہ سمعہم یکنونہ با بے الحکم فدعا رسول
 اللہ صلعم فقال ان اللہ ہوا الحکم والیہ الحکم فلم تکنہ با الحکم
 مشکوٰۃ کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ ابو داؤد اور نسائی نے ذکر کیا کہ شریح
 نے اپنے باپ سے نقل کیا کہ وہ جب آیا پیغمبر خدا کے پاس اپنی قوم کے ساتھ
 حضرت نے سنا ان لوگوں کو کہ کہتے ہیں اس کو ابو الحکم یعنی اصل قضیہ چکا دینے والا
 سو بلایا اس کو پیغمبر خدا نے اور فرمایا بیشک اللہ ہے اصل قضیہ چکا دینے والا اور
 اوسیکا ہے حکم پر چمکو کیون کہتے ہیں ابو الحکم فائدہ لایعنی یہ بات کہ قضیہ کو چکا
 دے اور جھگڑے کو مٹا دے یہ الہی کی شان ہے کہ آخرت میں ظہور کرے گی
 کہ پہلی پہلی دین و دنیا کے جھگڑے سب صاف ہو جا دیں گے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جو لفظ اللہ کے شان کے لایعنی ہے اور اوسی میں وہ پائے جاتی ہے
 سو اور کیونہ کہتے جیسے پادشاہوں کا پادشاہ مالک سارے جہاں خداوند
 جو چاہے کر ڈالے مجبور و اذنا بے پروا علی ہر القیاس قولہ باللہ التوفیق
 جو کچھ کہ اسمقام میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اوسے اور کثرت سے کیونکہ
 حکم اللہ صاحب کا نام ہے سوائے اوسے کسی دوسرے کے کثرت کرنا ترک
 اولیٰ ہے جیسا کہ بقیہ جاہلث کہ مولو لہی صاحب نے نخل مطارب اپنا سمجھ کر چوڑ دیا اور
 اسپر ہے پس اس حدیث کو واسطے اثبات شرک مومنین کے لانا زیادتی علی اللہ

چنانکہ ہانی نے کہا ان قومی اذاختلفوا فی شئی التوفی فحکمت
 بینہم فرضی کلوا الفرقین مجھے فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ما احسن هذا فقال من الولد قال لی شریح و
 مسلم وعبد اللہ قال فمن الکبرہم قال قلت شریح
 قال فانت ابو شریح ثم راوا ابوداؤد والنسائی
 ترجمہ میں نے کہا ہانی نے کہ جبوقت میری قوم اختلاف کرتی ہے کسی شے میں آتے
 ہیں میرے پاس پہر کرتا ہوں میں درمیان اون لوگوں کے پس راضی ہوتا ہوں
 دو نو فریق میرے حکم پر پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فقہاء کہ جس چیز نے نیک کیا اسکو پہر فرمایا تیرے لئے لڑکے ہیں اوسے جواب
 دیا شریح و مسلم و عبد اللہ فرمایا کون بڑا ہے اونہیں کہا کہ میں نے عرض کیا شریح
 فرمایا آنحضرت نے کہ تو ابو شریح ہے روایت کیا اسکے تئیں ابوداؤد اور نسائی
 نے فائدہ چونکہ یہ نام اوسے اور احسن نہ تھا اسکو تبدیل فرمایا ابو شریح رکھا
 تاکہ مناسبت نام باین باب اور بیٹے کے ہو باوسے اور کچھ فقرہ شرک اور غیر
 شرک سے نکلیا اور یہ جو آنحضرت نے فرمایا ان اللہ هو الحکم والیہ الحکم
 فلم تکتلی با الحکم مراد اسی حکومت حقیقی ہے نہ مجازی کیونکہ ظہور اس
 حکومت خاص کا جناب باری سے دن قیامت کو ہوگا اسی واسطے اطلاق
 اسکا سوائے احباب باری کے غیر صحیح نہیں ورنہ اطلاق اور حکومت کا مجازاً
 سوائے خداوند تعالیٰ کے اسطے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے
 مومنین کے قرآن میں موجود ہے جیسا کہ سورہ نسا میں حج حق حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے ارشاد فرمایا فلا و مہلک لا یؤمنون حتی یحکموا فیما

شجرہ بینہم ثم کلاحدونی انفسہم حرجاً ممساً
 قضیت ویسلوا الشیخا کا ترجمہ سو قسم ہے تیرے رب کی اوتکو ایمان
 نہ ہو گا جب تک شجرہ منصف بن جائیں جو چوڑا اوٹھے تپیں میں پہرہ نیا دین اپنے جی میں خشکی
 تیرے چکوتے پر اور قبول رکھیں ان کو اور اسی سورہ میں دوسری جگہ فرمایا وان
 خفتم شقاق بینہما فابعثوا حکماً من اہلہ وحکماً من
 اہلہا ان یردیا ۱۱ صلوا علیہما ان اللہ اللہ
 کان علیما خبیراً اگر تم دونوں آپس میں اختلاف کہتے ہیں تو کھڑا کرو ایک منصف
 مرد والوں میں سے اور ایک منصف عورت والوں میں سے اگر یہ دونوں چاہیں کہ
 صلح تو اللہ ملا دے گا تو میں اللہ سے جانتا ہے خبر کہتا ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ظاہر بخیاں اسے کہ یہ کنیت یا م جاہلیت کے تھے شاید وہ لوگ سے حقیقی
 سمجھتے ہیں اسے تبدیل فرمایا یہ کہ شرک ہے اور کوئی مسلمان اسے سے حقیقی مرد
 نہیں لیتا تا اسیکہ اوپر اطلاق مشرک کا کریں جب یہ بات بیا یہ ثبوت پہونچی تو
 اطلاق شاہنشاہ کا اور بادشاہوں پر باین اعتبار جائز اور درست ہوا کیونکہ مراد اسی
 سب بادشاہوں کا بادشاہ جیسے شاہ روم اس کے نیچے بہت سے سلاطین ہیں اور
 اس سے حقیقی اصلاً مراد نہیں جیسا کہ سابق ذکر ہوا اور اطلاق شاہنشاہ کا زبان
 فارسی میں اس سے پراکثر جاو ارد ہوا چنانچہ سعدی علیہ الرحمہ نے اپنی کتابوں میں
 کثر جا ذکر کیا ۵ شہنشاہ کہ بازار گارا نجست + درخیر بر روی لشکر یہ بہت +
 دوسری جگہ بھی کہا ۵ دوان آمدش گلہ بانی بہ پیش + شہنشاہ بر آورد تعلق زکیش +
 دوسری جگہ یہ فرمایا ۵ شہنشاہ بر آشت کانیک وزیر + تعلل بیندیش و حجت گیر
 قولہ اخراج فی شرح السنۃ عن خذ لیفۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 وحده شكواة کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنہ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ یمنیر خذ نے فرمایا کہ یون نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ قول و بالله التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالاسکے روایت قوشہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرام
 میں ظاہر اوہ محل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات عند
 جائز ہیں باو فی تغیر جیسا کہ شکواة میں نقل کیا عن خذ یفہ عن النبی صلی
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان راوی احمد و ابو داؤد و ترمذی و حذیقہ نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پھر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 تین احمد و ابو داؤد نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بحث علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اوسجا ویکہنا چاہئے
 قوله ا حجاج ابو داؤد عن ثابت ابن الصفاک قال ذکر
 رجل علی عهد رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ان یحرا بل و بیوانہ فانی
 رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فاخبره فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم
 کان فیہا وثق من اوثان الجاہلیۃ یعبد قالوا کہ قال
 فهل کان فیہا عید من عیادہم قالوا کہ لا فقال رسول
 الله صلی اللہ علیہ وسلم و فبذکرک فانہ لا و فاعلن فی معصیۃ

ولا ینسأ لایمک ابن آدم مشکوٰۃ کے باب التذویر میں
 لکھا ہے کہ ابو داؤد نے ذکر کیا کہ ثابت نے نقل کیا کہ ایک شخص نے منّت مانی
 پیغمبر خدا کی وقت کہ بیچ کرے اونٹ ایک مکان میں کہ اس کا نام ہوا نہ تھا پھر آیا پیغمبر خدا
 کے پاس اور خبر دی اونکو سو پیغمبر خدا نے پوچھا کہ وہاں کوئی تھا یا نہ تھا کہ کفر کے وقت کا کہ
 پوچھتے ہوں لوگوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کوئی تھوڑا تھا انکا لوگوں نے کہا کہ نہیں
 فرمایا کہ پوری کر تو اپنی منّت کو کیونکہ نہ پورا کیا جا ہے ایسے منّت کو کہ او سمین کچھ اللہ
 کا گناہ ہو اور اس چیز میں نذر درست نہیں جس کا آدمی مالک نہ ہو فائدہ یعنی اللہ
 کے سوا اور کسی کی منّت مانی گناہ ہے سو ایسی منّت کو پوری کرنی چاہئے اس
 حدیث سے معلوم ہوا کہ اول تو اللہ کے سوا کسی منّت نہ مانے اور جو مانے ہو تو
 نہ پوری کیجئے کیونکہ یہ بات خود گناہ ہے پھر اس پر ہٹ کرنی اور گناہ زیادہ ہے اور
 یہ یہی معلوم ہوا کہ جس جگہ اللہ کے سوا کسی اور کے نام پر جانور چراتے ہوں
 یا پوجا کرتے ہوں یا اور کسی طرح کا وہاں جمع ہو کر شرک کرتے ہوں وہاں اللہ کے
 نام کا جانور ہی نہ لیجائے اور کسی طرح اونہیں نہ شریک ہو جائے نہ اچھی نیت کے
 نہ بُری کلمے مشابہت کرنی خود بُری بات ہے انتہی اقول وباللہ التوفیق
 یہ جو مولوی صاحب نے فائدہ میں کہا کہ یعنی اللہ کے سوا اور کسی منّت مانی
 گناہ ہے یہ اصلاً حدیث ہے پوچھا نہیں جاتا ہاں حدیث سے استدراکات
 جو بھی جاتی ہے کہ اگر کسی شخص نے نذر کی کہ اگر میرا مطلب پورا ہو گا تو میں قربانی دے
 اللہ کی ایک مکان خاص میں یعنی ہوا نہ یا سوا اسکے کرونگا تو اس طرح کی نذر عند اللہ
 جائز ہے مگر بشرط اسے بدو شرط ایک یہ کہ اوسے بابت پرستی نہ ہوتی ہو دوسری
 یہ کہ عید کافروں کے نہ ہو اور سوا اسکے ایفا نہ نذر اس مکان خاص میں واجب اور

لقولوا ما شاء الله و شاء محمد و قولوا ما شاء الله
 وحده شكوة کے باب الاسامی میں لکھا ہے کہ شرح السنہ میں ذکر کیا کہ
 نقل کیا خذیقہ نے کہ یغیر خذ نے فرمایا کہ یوں نہ بولا کرو کہ جو چاہے اللہ اور محمد اور
 بولا کرو جو چاہے اللہ قول و باللہ التوفیق یہ روایت منقطع کہ جسکو مولوی صاحب
 نے نقل کیا موافق مقصود ہے اور بالاسکے روایت قویہ کہ اوسکی روایت صحابہ کرم
 میں ظاہر اوہ محل مقصود ہے ترک کیا اور اسے صاف ظاہر ہے کہ ایسے کلمات عند
 جائز ہیں باوقی تغیر جیسا کہ شکوة میں نقل کیا۔ عن خذ یقہ عن النبی صلی
 قال لا تقولوا ما شاء الله و شاء فلان و لكن قولوا ما شاء
 الله ثم شاء فلان و احمد و ابو داؤد و ترمذی نے
 روایت کیا ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا مت کہو کہ وہ چیز کہ چاہا اللہ نے اور چاہا
 فلا نے نے و لیکن کہو وہ چیز کہ چاہا اللہ نے پہر چاہا فلا نے نے روایت کیا اسکے
 سنن احمد و ابو داؤد نے فائدہ اس حدیث سے وہ فائدہ جو مولوی صاحب
 نے استفادہ کیا صاف باطل ہوا اور حال جانتا اور نہ جانتا انبیاء کرام خصوصاً
 نبینا صلی اللہ علیہ وسلم کا بخت علم غیب میں سابق گذرا اوسکو اوسجا دیکھنا چاہئے
 قوله اخرج ابو داؤد عن ثابت بن ابي صالح قال قال
 رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يجر ابلًا بيوانة فأتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كان فيها وثلي من اوثان الجاهلية يعبد قالوا لا قال
 فهل كان فيها عيدين من عبادهم قالوا لا فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فانه لا وفاء لعثنى في معصية الله

لازم ہوگی آیا مراد اللہ کے سوا کیا ہے اگر یہ ہے مثلاً کہ یا امام صاحب اگر میری
 بیٹا ہوگا تو میں واسطے تمہارے قربانی کروں گا تو البتہ حرام ہے اور غیر مشروع
 اور اگر یہ مراد ہے کہ یا اللہ اگر میرے بیٹا ہوگا تو میں واسطے تیرے ایک مکان خاص
 میں قربانی کر کے ثواب اوسکا شاہ ابو علی قلندر اور سوا اسکے ابنیاز اولیا کو بخشو گا
 تو اسکے جواز میں کچھ شک و شبہ نہیں قولہ : . اخراج احمد عن عائشة
 راضی اللہ عنہا ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان فی نفر من المہاجرین
 والانساء یسجد لہ فقال اصحابہ یا رسول اللہ سبحانک
 لک لبہائم والشجر فحق ان یسجد لک فقال لعبدکم اکرلو فحق
 شکوہ کے باب عشرت النساء میں لکھا ہے امام احمد نے ذکر کیا کہ
 نبی بی عائشہ رضی اللہ عنہا نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا علیہ السلام کئی مہاجرین ^{والانصار} میں بیٹھ
 تے کہ آیا ایک اونٹ یا پر اوسنے سجدہ کیا پیغمبر خدا کو سوائے اصحاب کہنے لگے کہ
 اے پیغمبر خدا تمکو سجدہ کرتے ہیں جانور اور درخت سو ہو کو تو ضرور چاہئے کہ تمکو سجدہ
 کریں فرمایا کہ بندگی کرو اپنے رب کی اور تعظیم کرو اپنے بھائی کی فانذا یعترأ پس
 میں سب بھائی ہیں جو بڑا بزرگ ہو وہ بڑا بھائی ہے سو اسکی بڑے بھائی کیسی
 تعظیم کیجئے اور مالک سب کا اللہ ہی ہے بندگی اوس کی چاہئے اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ اولیا و انبیاء امام و امام زادے پیرو شہید یعنی جتنے اللہ کے مقرب بندے
 ہیں وہ سب انسان ہی ہیں اور بندے عاجز اور ہمارے بھائی مگر انکو اللہ نے
 بڑائی دی ہم پر وہ بڑے بھائی ہوئے ہو انکی فرمانبرداری کا حکم کیا ہے ہم
 انکی چھوٹے ہیں سو انکی تعظیم انسانوں کی سے چاہئے نہ خدا کی سی اور یہ
 بھی معلوم ہوا کہ بعض بزرگوں کو بعض درخت اور جانور ملتے ہیں چنانچہ بعضی

درگاہ ہونے پر شیر حاضر ہوئے تھیں اور بعضی درگاہ پر آتھی اور بعضی پر پہنچنے پر آدھی کو
 اسکی کچھ سند نہ پکڑنا چاہیے بلکہ آدمی ویسی ہی تعظیم کرے کہ اللہ نے بتلائی ہو
 اور شرع میں جائز مثلاً قبروں پر مجاور بنا شرع میں نہیں بتایا سو ہرگز وہاں
 نہ بیٹھے اگر کسی کی قبر پر شیر اتدن بیٹھا رہتا ہو او اسکی سند نہ پکڑے کہ آدمی کو
 جانور کی نیس کرنی نہ چاہئے اقول وباللہ التوفیق اس حدیث سے
 یہ بات ثابت ہوئی کہ تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حیوانات اور انسان
 اور چہند اور پرند اور وحوش و طیور اور سائر مخلوقات پر واجب اور لازم ہے اور کوئی
 لازم نہ ہوگی کہ ذات باریکات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منجملہ محرمات اور شعائر اللہ
 کے ہے اور اللہ صاحب نے سورہ حج میں ارشاد فرمایا ومن یعظم
 حرمت اللہ فهو خیر للہ عنہ من ہذا ترجمہ اور جو کوئی بڑائی رکھے اللہ کے
 ادب کی سو وہ بہتر ہے اور سکا واپس رکھے اور آگے اس کے یہ فرمایا ومن
 یعظم شرف اللہ فہو خیر للہ من ہذا من تقویٰ لقلوب اور جو کوئی ادب رکھے
 اللہ کے نام لگی چیز و نسا سو وہ دلکی پرستیز گاری سے ہے اور جبکہ عدم تعظیم
 شعائر اللہ کی مثل ناقہ صالح علیہ السلام کے کہ جہلی نسبت اللہ صاحب نے
 سورہ ہود میں فرمایا کہ ولا تمسوها بسوء فیاخذنا کسر عذابا
 قریبا اور پتھر و اوسکو بری طرح توڑ دیا گیا تو عذاب نزدیک کا موجب عذاب
 ہوئے تو اب عدم تعظیم حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ عمدہ شعائر اللہ سے نہیں کہو تو
 موجب عذاب الیم نہ ہوگی البتہ خدا کی سی تعظیم نہ چاہئے اور یہ قول حضرت مولانا
 کا کہ وہ بڑے بہائی ہیں بڑے بہائی کیسے تعظیم چاہئے ہرگز مفاد حدیث شریف
 نہیں اور حضرت صلعم نے اطلاق لفظ کافر بنظر شفقت و رحمت کے فرمایا ہے

ورنہ رتبہ اچکا فوق تمام عالم کے ہو اور تعظیم و تکریم ہی موافق مرتبہ کے چاہئے اور
 ہرگز زیبا نہیں کہ ہم حضرت صلعم کو باب یا بھائی یا چچا کہیں اور اس کے ساتھ باپ اور
 بھائی کا سا برتاؤ کریں اس لئے کہ جب حضرت صلعم نے حضرت زید کو اپنا مقبلی کیا تو بعض
 لوگ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت زید کا باپ کہنے لگے تب اللہ تعالیٰ نے سورہ
 احزاب میں اسے منع فرمایا اور کہا ما کان محمداً اباً احد من رجاکم بلکن
 اللہ خاتم النبیین ترجمہ نہیں ہے محمد باپ کسی کا تمہارے مردوں کیلئے رسول اللہ کے
 ہیں اور خاتم النبیین ہیں اور سورہ نور میں یہ ارشاد فرمایا ولا تجعلوا دماء الرسول
 بینکم ولا بعضکم بعضاً ترجمہ نہ بگاڑو تم رسول کو جیسا تم ایک دوسرے کو بگاڑتے
 قولہ اخراج مسلم عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلعم لا یقول
 احدکم عبدی وانی کلکم عبد اللہ وکل نساکم
 امام اللہ وکل لیقل غلامی وجاہرتی وفتائے
 ولا یقل العبد لنفسیدہ مولا فی فان مولکم اللہ
 مشکوٰۃ شریف کے باب السامی میں لکھا ہے کہ مسلم نے ذکر کیا کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ
 نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے یوں نہ بولے کہ میرا بندہ اور میرے
 بندے تم سب اللہ کے بندے ہو اور تمہاری عورتیں سب اللہ کی بندیاں ہیں اور
 ہے تو سیر الرکاک اور راک کی اور چھو کر اور چھو کر می اور غلام ہی اپنے سیان کو یوں نہ کہے کہ
 میرا مالک کیونکہ تم سب کا مالک اللہ ہے **ف** یعنی سیان اپنے غلام اور لونڈی کو
 اپنا بندہ اور اپنی بندی نہ کہے اور غلام اپنے سیان کو اپنا مالک نہ کہے کیونکہ مالک اللہ
 ہے اور سب اس کے بندے ہیں نہ ایک دوسرے کا بندہ نہ مالک اس حدیث سے
 معلوم ہوا کہ جو کوئی حقیقت میں کسی کا غلام ہو تو یہی کہہ سکے کہ یہ مالک اللہ ہے

اور وہ اسکا مالک پھر چھوٹے موٹے کابندہ بنا اور عبد العزیز اور بنو علی اور بنو منصور اور پرست
 خاص اور امیر پرست اور آتش پرست اپنے تئیں کہلوانا اور کسی کو خداوند خدا یگانہ
 و انما کہیں ہینا تو محض بیجا ہے اور نہایت بیابی اور ذرہ سی بات میں کہتا کہ تم ہماری
 جان اور مال کے مالک ہو ہم تمہارے بس میں ہیں جو چاہو سو کرو محض چھوٹے اور بزرگ
 کی بات ہے اقول یا اللہ التوفیق منع ان حضرت کا بطریق افتخار اور معنی حق کے
 ہے ورنہ تعارض در میان اس حلیت اور کلام اللہ کر باقی رہیگا کیونکہ اللہ صاحب سورہ نور میں
 فرمایا ہو انکھوا لا با علی منکم و لہما تحین من جہاد کما و اما لکم ان
 یقولوا فقر اء یغنیہم اللہ من فضلہ و اللہ واسع علیم و لیس یغنی
 الذین لا یجدون کما حتی یغنیہم اللہ من فضلہ الذین
 یتغنون الکتاب مما ملکت ایمانکم و کما یتوہمون علمتم
 لہم خیرا و اتواہم من مال اللہ الذی انکم و لا تکرہوا
 فیتکم علی البغایان ان اردن تحصننا للبتغوا عنہ من الخیل و النہا
 و من یکرہہن فان اللہ من بعد اکراہہن غفور رحیم
 ترجمہ بیاہ دو رائڈون کو اپنے اندر اور جو تک ہوں تمہارے غلام اور لونڈیا
 اگر وہ ہوں گے مفلس اللہ ان کو غنی کرے گا اپنے فضل سے اللہ سمانی والا ہے
 پس جانتا ہے اور آپ کو نہا متی ہمیں جنکو نہیں ملتا بیاہ جب تک کہ مقدور ہو
 ان کو اللہ اپنے فضل سے اور جو لوگ چاہیں لکھا تمہارے ہاتھ کے مال میں
 تو ان کو نکھادے اگر سمجھو ان میں کچھ نیکی اور دواؤ اللہ کے مال سے جو تمکو
 دیا ہے اور نہ زور کرو جو کر یوں پر مدکاری کیواسطے اگر وہ چاہیں قید سے
 رہنا کہ کمانا چاہا ہو اسباب نیل کے زندگانی کا اور جو اوپر زور کرے تو اللہ انکو

نسبت بنی جبریل و الامہربان ہے فائدہ کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ بول
 چال عہدہ اور باندی اور مالک کا انسان میں صحیح و درست ہے اور تحقیق نسبت ہو
 سابق میں بخوبی ظہور میں آئے کہ اس ترکیبی بول چال انسان میں بطریق مجاز
 جیسا سابق گذرا اور نسبت عبد کی طرف انسان کی بدلیل نص قرآنی جیسا سابق
 گذرا ثابت و محقق ہے اور نسبت مولا کی طرف جبریل و مومنین اور صاحبین کے
 سورہ تحریم سے ظاہر اور آشکار ہے جیسا کہ اللہ صاحب فرمایا و ان تطہروا فان
 اللہ ھو مولدہ و جبریل و صحابہ المومنین و الملائکۃ بعد
 ذلک ظہیر ترجمہ اور لکھ دو نو چہرہ بیان کریں ماسوا سیر تو اللہ ہے اور سوا سیر
 اور جبریل اور نیک ایمان والے اور فرشتے اسی شیچے مدگار ہیں اور نیز حدیث سے
 ثابت ہے انا سید ولد ادم و الامت لی اور سعد کے حق میں فرمایا قوموا
 الی سید کہ لڑائی بول چال پر نسبت شرک کی طرف کسی انسان کے کرنی
 زیادہ علی کتاب و السنن ہے اور نہ اس منع میں وہ ہے کہ جو سابق گذرا اور
 جو کہ کہ فائدہ میں بذیل اس حدیث کے بیان کیا سب اس تحقیق انیق سے بطل
 ہوا قولہ اخراج الشیخی ان عن عمر رضی قال ما سئل اللہ صلوٰۃ
 تطہروا فی کما اطہرات النصارا بن مریم فاما انا عبد فقولوا عبد
 اللہ و رسولہ مشکوٰۃ کے باب المفاخرات میں لکھا ہے کہ بخاری اور مسلم نے
 ذکر کیا کہ حضرت عمرؓ نے نقل کیا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا مجھ کو حد سے مت بڑھاؤ جیسا کہ
 جیسے ابن مریم کو نصاریٰ نے بڑھایا سو میں تو اوس کا بندہ ہی ہوں سو ہی کہو کہ اللہ
 کا بندہ ہوں اور اوس کا رسول الخ بقول و باللہ التوفیق اس حدیث کا مفاد
 یہ ہے کہ مجھ کو تعریف میں زیادہ حد سے نہ بڑھاؤ جیسا کہ نصاریٰ نے حد سے تجاوز

کر کے عیسیٰ علیہ السلام کو ابن الشر اور یہود سے عزیز علیہ السلام کو ابن الشر کہا اور میں
 تو اس کا بندہ اور رسول ہوں غرض کہ غایت کمالات انسانی رسالت پر تمام
 ہوتے ہیں اور اس سے بڑھ کر کوئی مرتبہ نہیں ع بعد از خدا بزرگ تو فی قصہ مختصر
 اور جو کچھ مولوی صاحب نے اس فائدہ میں افادہ فرمایا وہ حال حدیث نہیں اور اس میں
 بحث کرنی خارج از شریعت ہے اور مولوی صاحب مختار میں جسکو چاہیں شرک
 ہیں اور جسکو چاہیں کافر اور صوفیہ کرام نزدیک جاہیر علمائے محققین کے جدید و
 برگزیدہ ہیں ان کی طرف نسبت جو شہ اور دشنام وہی بموجب سبب المومن
 فسق و قتالہ کفر کے کفر ہے اور جو انکو مومن نہ جانے وہ خود مومن نہیں اور
 دائرہ اسلام سے خارج و ما علینا الا البلاء قولہ اخرج احمد و ابو داؤد
 عن مطرف ابن عبد اللہ ابن الشخیر قال انطلقت فی
 وفد بنی عامر الی رسول اللہ صلعم فقلنا انت سیدنا فقال
 السید اللہ فقلنا و افضلنا فضل و اعظمنا طولا فقال قولوا
 قولکم البعض قولکم ولا یستجیر عنکم الشیطان مشکوٰۃ کے
 باب المغایرت میں لکھا ہے کہ احمد اور ابو داؤد نے ذکر کیا کہ مطرب نے نقل کیا کہ آیا بن
 بنی عامر کے اچھیوں کے ساتھ پیغمبر خدا کے پاس پہنچا ہے کہ تم سردار ہمارے ہو
 سو فرمایا کہ سردار تو اللہ ہی ہے پہنچا ہے کہ بڑے ہو ہماری بزرگی میں اور بڑے
 ہو احسان کرنے میں سو فرمایا کہ خیر اس طرح کلام کہو اسی ہی ہتھوڑا کلام کرو اور تمکو
 بے ادب نہ کر دے کہیں شیطان یعنی ہر کسی بزرگ کی تعریف میں زبان سلجھالی کر
 جو جو بشر کی سے تعریف ہو سو ہی کرو بلکہ اوس میں ہی اختصار ہی کرو اور اس میں
 میں منہ زور گہوڑے کی طرح مست دوڑو کہیں اللہ کے جناب میں بے ادبی نہ ہو جاوے

اب سنا چاہئے کہ سردار کی لفظ کے دو معنی ہیں ایک تو یہ ہے کہ وہ خود مالک
 اور مختار ہو اور کسی کا محکوم نہ ہو خود آپ جو چاہے سو کرے جیسے ظاہر میں بادشاہ سو
 یہ بات تو اللہ ہی کے شان سے ان معنوں کو اس کے سوا کوئی سردار نہیں اور دوسرے
 یہ رعیت ہی ہو مگر اور عیتوں سے امتیاز کہتا ہو کہ اصل حاکم کا حکم اور سپر آوے اور
 اس کی زبانی اور وگو ہو پچھے جیسا کہ ہر قوم کا چودہری اور گاؤں کا زمیندار سوان معنوں
 ہر غیر اپنی امت کا سردار ہے اور ہر امام اپنی وقت کے لوگوں کا اور ہر مجتہد اپنی تابعوں کا
 اور ہر بزرگ اپنی مریدوں کا اور ہر عالم اپنے شاگردوں کا کیونکہ یہ بڑے لوگ اول اللہ
 کے حکم پر آپ قائم ہوتے ہیں اور پیچھے اپنی چوٹیوں کو سکھاتے ہیں سو اس طرح سے
 ہمارے پیغمبر سارے جہان کے سردار ہیں اللہ کے نزدیک اون کا مرتبہ سب سے بڑا
 ہے اور اللہ کے احکام پر سب سے زیادہ قائم ہیں اور اللہ کی راہ سیکھنے میں سب
 ان کے محتاج ان معنوں کو سارے جہان کا سردار کہنا چہ مضائقہ نہیں بلکہ
 ضروریون سے جانتا چاہئے اور ان معنوں سے ایک چوٹی کا ہی سردار اون کو
 نہ جانتے کیونکہ وہ اپنی طرف سے ایک چوٹی میں ہی کچھ تصرف نہیں کر سکتے۔
 اقول وباللہ التوفیق اس جا بیان معنی سید میں خوب الفصاف فرمایا اگر بیان
 معنی عبد اور امت اور حکم اور شہنشاہ اور سوا اسکے اور الفاظ میں جس کے تحقیق غیر
 سے سابق گزری الفصاف فرماتے تو جائے گفتگو باقی نہ رہتی اب جناب کو حسب
 کے اور اس سے یہ بات یہ تحقیق ہو چکے کہ اگر بول جال انسان کی معنی ثانی مراد ہو
 تو اس میں مضائقہ نہیں اور اگر مراد معنی اول ہو تو البتہ جائے گفتگو ہی تمام
 ہوئی تردید جز اول کی کتاب سے کہ عبارت شرک سے ہر جز ثانی کہ عبارت
 بدعت سے ہے اس کی تردید کی حاجت نہیں کیونکہ جو کچھ تردید کرنی تھی وہ سب

رسالة البشر و نذير من كرمك كرمك و سيرة طلال منظر و واديين و يكملة و ليكن
 هذا اخر ما اوردته في هذه الرسالة من الترديدات
 التي اوردتها و له الحمد في الآخرة و الاخرة و الصلوة و
 السلام على سيدنا محمد خير الخلائق و افضل البشر و شفيع الامة
 يوم الحشر و النشر و على جميع الانبياء و المرسلين و الصديقين
 و الشهداء و الصالحين اللهم ارحمني و ارحم قتي و ارحم
 في الدنيا و الآخرة و احفظني من اغواء الشياطين
 و جنبني من الشرك و البغاة و من البدعة و الغيبة و المعاصي
 كلها و امنني على السنة و الجماعة يا رب العالمين

تقرير رسالة انزال الشكوك قالوا و هم خير من نسخة فتوى الامام محمد بن سماعيل حسنة
 دلهي من تصنيف محقق حقايق دين و مدقق دقايق شرع متين و ميثو اسے ساکين رہنا
 عارفین حضرت مولانا و مرشدنا ابو محمد سيد شاه فخر الدين احمد احسن الحسيني القاري
 الشفيعي الال آبادي سجاد و نشين دار المتبرک حضرت شاه محمد رفيع الزمان قدس سره
 از دستک طبع نکستی بلاغت نشان شهرين کلام و فصيح لسان سر دفتر شعراء و فحيم
 ابو سليم سيد شاه محمد عليم المتخلص به عليم راد زاده حضرت مصنف و امست يد کاظم

بسم الله الرحمن الرحيم
 تقرير

اسے بادے کہ دران عالم
 اسے خالق بے نیاز و برتر

اسے راہنما سے جن و آدم
 اسے بندہ نواز و بندہ پرور

ہر چند مری زبان کیا ہے
لیکن جب تک کہ دم میں دم ہے
ہے گفتگو و زبان تیرے
دشوار ہے گو کہ وصف کامل
آتا ہے یہہ دل میں کہ کچھ غور
ہتی ہے زبان جس دہن میں
کانون میں صدا جو آرہی ہے
انجمن جب تک مری کہولی ہوئی
انگھون میں جگر میں اور دل میں

میں کیا ہوں مرا بیان کیا ہے
توصیف تیری ہر ایک دم ہے
جو رخ کردن ہے شان تیری
مدحت سے مگر پراہنہ دل
زاید اس سے لکھوں میں کچھ اور
توصیف تیری ہے ہر سخن میں
تعریف تیری ستارہی ہے
قدرت کے تماشے دیکھتی ہیں
جلوسے ہیں غرضکہ آب و گل میں

نعت

کیونکر کہے نعت کوئی بیہات
یہ سچ ہے رسول ہی بشر ہے
رتبہ میں جو کلم قوین خدا سے
جو مرتبہ حبیب حق ہے
پائی کسمبئی ہیں یہہ مدارج
الشر سے وہ برگزیدہ حق
مقصود زمین و آسمان میں
جب ختم ہوئی الدنیا لرب
عاصی ہو ہزار امت اون کی
یارب ہی التجا ہے مری

چو نامونہ اور ہے بڑی بات
رتبہ میں تو سب سے بیشتر ہے
لیکن زائد میں ماسوا سے
مضمون اسکا بڑا ادق ہے
الدر سے عارج معارج
جسکا ہے خلیفہ رب مطلق
محبوب حد سے دو جہان میں
رتبہ ہے کسیکا اسطرح کب
کافی ہے فقط شفاعت اپنی
ہر لحظہ ہی دعا ہے مری

دنیا سے ہوں جس گہری مین چاہی	ہو حب رسول یا اس لیے
اور بے پیرن حب میں و افلاک	مین ہی ہوں بزرگ دامن پاک

منقبت

اصحاب بننے کے ہیں جو کمال	مین جسم و روان و دیدہ و دل
جو جسم ہیں وہ روان دین ہیں	جو جان ہیں وہ تن یقین ہیں
جو انکھ ہیں نور معرفت حسین	جو دل ہیں وہ مہر کی صفت ہیں
در آل کا حال بکھ نہ پوچھو	خود کرو خیال کچھ نہ پوچھو
ایسا مین کہا نکاح کہنے والا	خود جانتے وہ شانہ نقالے
ہو رحمت حق بدام او سپر	ہو وصل علی و دام او سپر

تمہید شکل ذکر ترید و حالات مصنف برسالہ

منہ بوجائے امتحان ہے	طول اسکے کمال و استان ہے
رہجائے ہیں سیکڑوں بیٹک	کہا ہے مین پڑی ہزاروں ٹکڑ
کوئی تو بتا ہے اس میں کستخ	کوئی ہے کالتا کوئی شتخ
سوچی ہوئے ہے یہاں کوئی	ہے مجتہد زمانہ کوئے
تشبیہ بری پیمبرن سے	فیتے ہیں یہ دین کے رہبرن
تو مین سے صفت ہی انہیں کام	ایمان ہے یہی ہے اسلام
ہوئی ہوئی ہیں دل کے سو اس	ایمان کا خوف ہی نہ کچھ پاس
مضمون جو کچھ کہ دل میں آئے	جہاں میں بیٹ کر سنائے
ہر چند کہ کوئی کلمہ گو ہو	شرک وہ سمجھ ہے مین او سکو
بیان کے لاف مارے دین	شرک شرک پکارے دین

حالا نگر ہے جسکے دل میں ایمان
 ہے سخت محال جمع اسناد
 ہیں اور یہی اس طرح کے اقوال
 اسپر ہی نہیں مگر کفایت
 مضمون ہوئے کلک کحوالے
 تردید ہی ہو چکین ہزاروں
 لیکن جو یہ ہے ازالہ الشک
 باتیں نہیں بے دلیل کوئی
 جو بات ہے لا جواب ہے وہ
 انصاف کا دخل ہے سراسر
 تحریر جو بات اس میں کی ہے
 عمدہ معقول اور کافی
 کچھ ضد سے لکھی نہیں گئے بات
 مقصود تھی جو ہدایت عام
 منظور جو علم سال رو ہے
 خردین ہسین جو فخر ملت
 سجادہ نشین زہد و طاعت
 ذہنی رتبہ و کامل زمانہ
 تفسیر و حدیث و فقہ یکسر
 لب پر ہیں لاہور علم کے سب

مشترک ہوتا نہیں وہ انسان
 رکھے اسس بات کو مربی یاد
 تردید نہیں جسکے ہیں کچھ حال
 اس سے ہی زیادہ ہے حکایت
 لئے گئے جا بجا رسالے
 دیکھیں بہا لین سنین ہزاروں
 تردید سینے نہ لیسے اب تک
 سمجھیکا جو ہے حق تسل کوئی
 جو نکتہ ہے با جواب ہے وہ
 اول آخر ہے سب برابر
 قرآن و حدیث سے لکھے ہے
 کیا کیا ہیں دسے جواب شافی
 اسس بات کلمہ ہے تمام اثبات
 تحقیق سے یہ کیا گیا کام
 بارہ سے ہفت اور نو وہی
 آرائش مسند شریعت
 خضرہ مننزل ہدایت
 علامہ و فاضل یگانہ
 گویا ہے سب زبان کے اوپر
 دریائے علوم ہے لیالب